



Издание осуществлено при поддержке
общины храма во имя великомученика
и Целителя Пантелеимона г. Ставрополя

Ставропольская епархия и автор книги выражают глубокую признательность и искреннюю благодарность работникам архивов, музеев, библиотек, православному духовенству и всем, кто содействовал поиску архивных документов, сведений и иллюстративного материала, а также выходу в свет этого издания. Ваша всесторонняя помощь и участие позволили не только воссоздать образы священномучеников Григория Златорунского и Димитрия Семенова, а также других пастырей Церкви Русской – стойко претерпевших гонения и не отступивших воинов Христовых, но и расширить представления о нашем Отечестве – Святой Руси.



Ставропольская
духовная семинария

Священник
Евгений Шишкин

ПЕРВЫЕ НА СТАВРОПОЛЬЕ НОВОМУЧЕНИКИ ЦЕРКВИ РУССКОЙ

К 180-летию
Ставропольской епархии

Ставрополь
2023

УДК 271.2(470.6)(063)
ББК 86.372(23.7)я431
Ш 65

**По благословению
митрополита Ставропольского и Невинномысского Кирилла**

Рекомендовано к публикации
Издательским советом Русской Православной Церкви
ИС Р23-305-0125

Рецензенты:
доктор церковной истории, доктор богословия,
профессор протоиерей В. А. Цыпин;
доктор исторических наук, профессор Т. А. Булыгина

Шишкин Е. Н., священник.

Ш 65 Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской. Ставрополь: Ставропольская духовная семинария, 2023. 312 с., ил.

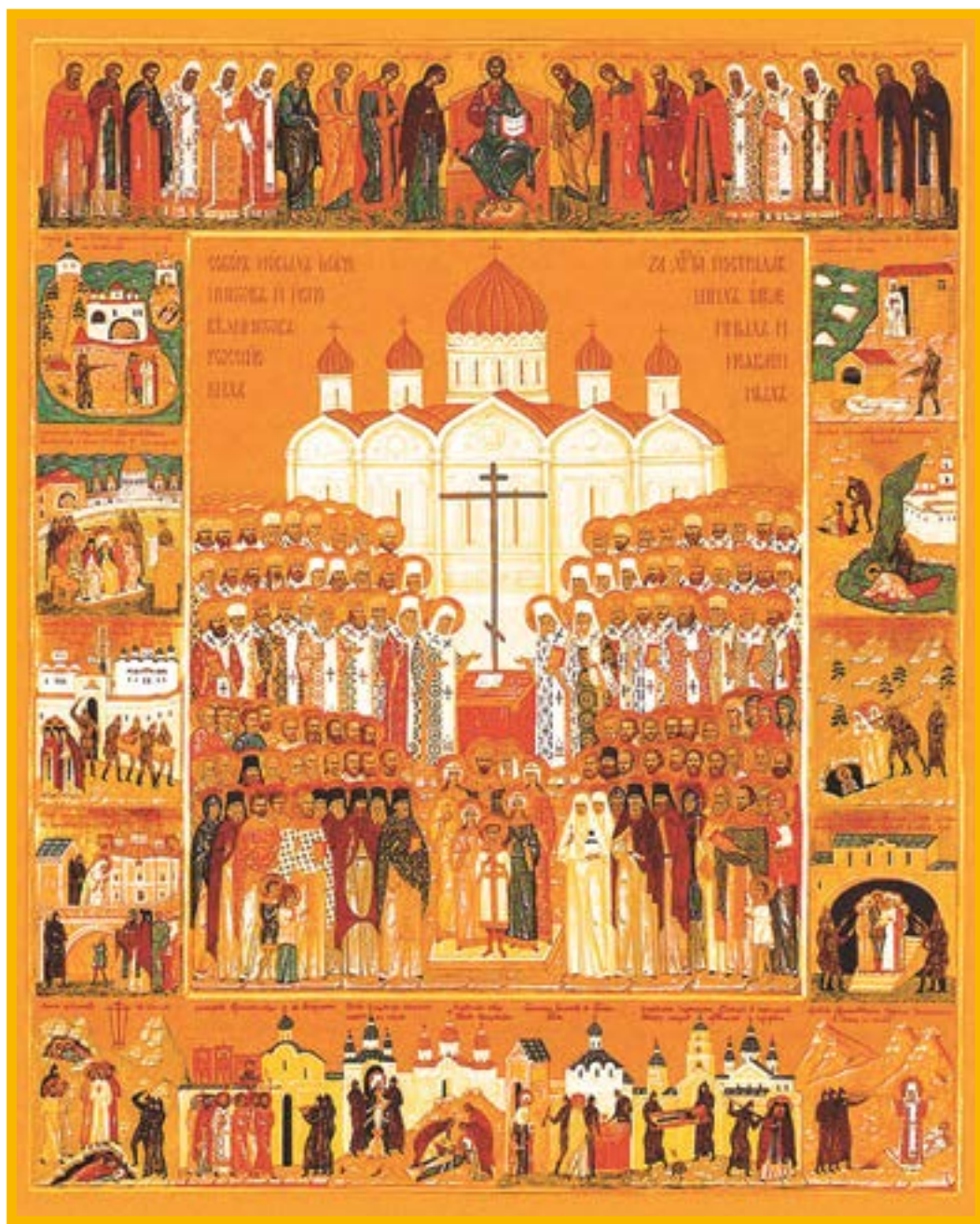
ISBN 978-5-6048187-3-2

25 августа 2022 года состоялась канонизация для общецерковного почитания двух святых от Ставропольской епархии, впервые в ее истории: к Собору новомучеников и исповедников Церкви Русской были причислены священник Григорий Златорунский и священник Димитрий Семенов. В представленном агиографическом исследовании рассматриваются ключевые вопросы церковной истории и богословия, связанные с подвигом, почитанием и прославлением святых новомучеников и исповедников Церкви Русской. На основе документов из восьми региональных и федеральных архивов, трех библиотек и одиннадцати музейных собраний раскрывается личность, жизненный путь и христианский подвиг священномучеников Григория и Димитрия, а также других пастырей и верных чад Церкви Русской, пострадавших за веру Христову на Ставрополье в 1918 году. Большинство иллюстраций публикуется впервые. Данное издание будет полезно всем православным христианам, а также историкам, краеведам, преподавателям, архивным и музейным работникам.

© Шишкин Е. Н., священник, 2023
© Ставропольская духовная семинария, 2023

Из истории подвига и прославления первых страдальцев за веру Христову на Ставрополье





В XX веке Русская Церковь пережила гонения, беспрецедентные в истории нашей страны. Преследованиям за открытое исповедание православной веры подверглись сотни тысяч священников, монахов и мирян. Многие из них перед лицом испытаний и даже смерти явили верность Богу и жертвенную любовь к ближнему, подобные святым мученикам первых веков христианства. Поэтому на рубеже тысячелетий Церковь прославила их как святых новомучеников и исповедников.

Предвестники грядущих гонений проявились уже с февраля 1917 года. Новый обер-прокурор Святейшего Синода В. Н. Львов, массово увольняя с кафедр достойнейших архипастырей (святителя Макария (Невского), священномученика Василия (Богоявленского), священномученика Тихона (Никанорова) и др.), открыто говорил: *«Я гоню архиереев, ибо народ этого требует»*¹. На Ставрополье *«уже в 1917 году, вслед за февральской революцией, наблюдались случаи выступлений против Православной Церкви и ее служителей, выразившиеся в удалении икон из некоторых казарм, в грубом обращении с лицами духовного звания, в намеренном проявлении неуважения к Церкви в виде появления в храме в шапке, закуривания папирос от зажженной перед образом свечи и т. п.»*². Хотя такого рода явления еще не стали системой, наиболее проницательные пастыри видели в них грозные знаки грядущих потрясений. Еще в марте 1917 года в станице Барсуковской прозвучали пророческие слова священномученика Григория Златорунского: *«Будет беспрестанно литься кровь, и вместо «свободы» получится кровавое пиришество»*³. Это предсказание исполнилось очень скоро...



Священномученик протоиерей Иоанн Кочуров, 1916 г.

В октябре 1917 года пролилась первая кровь святых новомучеников Церкви Русской – в Царском Селе был убит священномученик протоиерей Иоанн Кочуров. 25 января / 7 февраля 1918 года, в день убиения митрополита Киевского и Галицкого священномученика Владимира (Богоявленского), о начале «открытого гонения» на Церковь объявил и Всероссийский Поместный Собор⁴.

Революционные годы стали пиком духовного кризиса российского общества начала XX века. Роспуск в феврале

1917 года царской полиции и жандармерии, всеобщая амнистия и допуск к поступлению на службу в народную милицию уголовного элемента способствовали росту преступности. Не стала исключением и Ставропольская губерния, в которой 31 декабря 1917 года была провозглашена советская власть. Через полтора месяца сельские священники как знак современной жизни стали отмечать «эпидемический», «обыденный» характер преступлений в ставропольских деревнях. Пока что они называли это зло хулиганством, но уже справедливо усматривали его причиной «поход на Христа... поход на Церковь... поход на нашу святую веру»⁵.

В марте 1918 года «Епархиальные ведомости» отражали тревожные знаки новой реальности: «Ассигновки из государственной казны духовному ведомству прекращены.



Священномученик митрополит Владимир (Богоявленский), 1910-е гг.

Епархиальный свечной завод остался в настоящее время почти единственным источником средств на просветительные, религиозные и благотворительные общепархиальные нужды»⁶. Архиепископу Агафодору* пришлось особым воззванием просить пастырей и паству о поддержке Свято-Андреевского братства на содержание убежища,



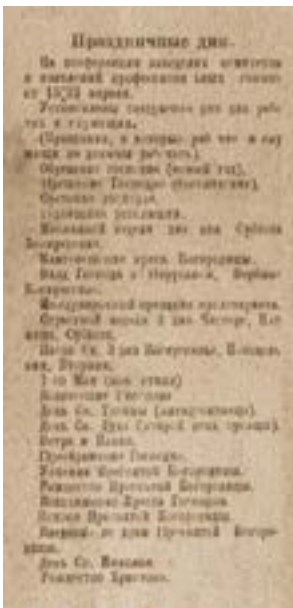
* Архиепископ Агафодор (Преображенский Павел Флегонтович, 1837–1919) родился в семье сельского псаломщика Ярославской губернии, в 1860 г. окончил Ярославскую духовную семинарию, женился и был рукоположен во священника, назначен настоятелем сельского прихода Ярославской епархии. В 1864 г. овдовел. Первым в России открыл передвижные народные библиотеки. С 1884 г. – протоиерей. В 1888 г. пострижен в монашество и возведен в сан архимандрита, затем хиротонисан во епископа Балахнинского, викария Нижегородской епархии. В 1891 г. переведен на Сухумскую кафедру, много внимания уделял восстановлению древнехристианских памятников Абхазии. С 17 июля 1893 г. – епископ Ставропольский и Екатеринодарский; 26 лет его служения на этой кафедре стали периодом бурного церковного строительства. Его заботами 20 сентября 1894 г. состоялась закладка нового Андреевского храма при архиерейском доме г. Ставрополя. С 6 мая 1907 г. – архиепископ, в 1916–1919 гг. – архиепископ Кавказский и Ставропольский. Скончался 1 июля 1919 г. в Ставрополе, погребен под колокольней Андреевского собора. (Самойленко П., протоиерей, Пантюхин А., священник. Архиепископ Агафодор (Преображенский). Ставрополь, 2018).

в котором призревались около 100 человек беспомощных стариков и бесприютных детей⁷. 17 / 30 марта в покоях владыки прошел обыск – на следующий день комиссар заявил, что обыск произведен неизвестными лицами самочинно⁸.

Несмотря на политические перемены, Православная Церковь по-прежнему сохраняла важнейшее значение для жителей городов и сел Ставрополя. Например, 1 / 14 марта общее собрание городских учителей высказалось против упразднения в образовательных учреждениях должностей священников-преподавателей Закона Божия⁹. 23 марта / 5 апреля в газете «Власть труда» сообщалось: «В с[еле] Тузулукском местный гражданин П.П. Г-в за курение табаку в церкви во время совершения священником таинства бракосочетания был приговорен сходом к десяти ударам розгами, но затем, ввиду раскаяния, приговор сходом был отменен»¹⁰. 15 / 28 апреля на конференции

Манифестация в годовщину февральской революции.
Ставрополь, Николаевский проспект, 27 февраля / 12 марта 1918 г.
ГАСК. 2-589



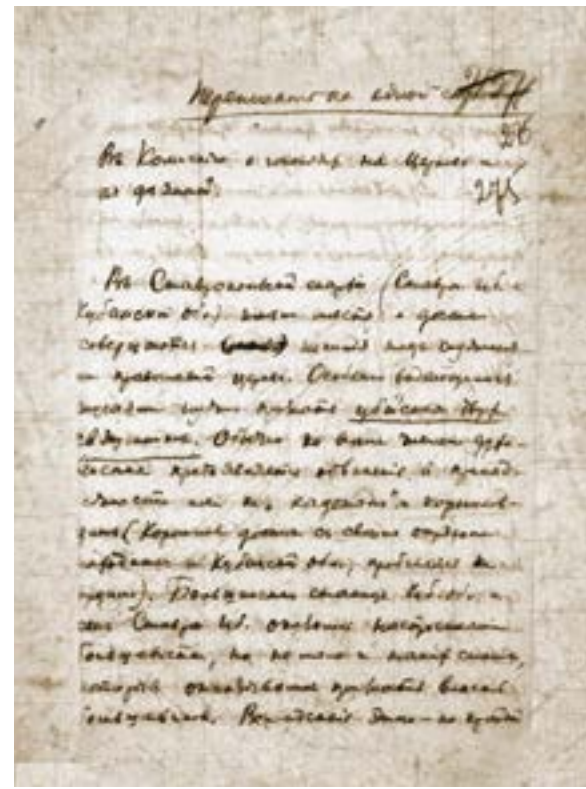


комитетов и правлений ставропольских профсоюзов были установлены нерабочие праздничные дни на 1919 год, из которых светские – только два (Годовщина февральской революции и Международный праздник пролетариата), а остальные (более двадцати) – двенадцатые и иные церковные праздники¹¹.

«Примерно с апреля 1918 года во главе власти в Ставрополе появляются бывшие каторжники, матросы карательных отрядов и т[ому] п[одобные] лица*, с переходом власти к которым проведение в жизнь «новых большевистских» начал стало принимать уродливые и приводящие в ужас формы. В частности, по выражению одного священнослужителя, «духовенство местного округа, как и везде на «святой» когда-то Руси, стало переживать тяжкий период всевозможных над собой гонений и издевательств со стороны людей, потерявших веру в Бога и совесть»¹².

Одним из первых документов, фиксирующих мученический путь духовенства Юга России, стало сообщение члена Священного Собора Православной Российской Церкви от Ставропольской епархии Якова Дмитриевича Сперанского, представленное предположительно в марте 1918 года в Комиссию о гонениях на Православную Церковь: «В Ставропольской епархии (Ставропольской губернии и Кубанской области) имели место и досель совершаются насилия над служителями Право-

славной Церкви... Большинство станиц Кубанской области и [во]семь Ставропольской губернии оказались настроенными большевистски, но немало и таких станиц, которые отказывались признать власть большевиков. Вследствие этого – по крайней мере, до последнего времени – происходили настоящие сражения между отдельными станицами. Духовенство обычно старается играть умиротворяющую роль, убеждая население прекратить братоубийственную брань, но большевики такую деятельность духовенства перетолковывают в смысле противодействия большевистской власти... Особенно нужно отметить убийство свящ[енника] ст[аницы] Платиновской Кубанской области Волоцкокого. Когда на эту станицу, не признавшую большевистской власти, стали наступать большевики, и среди самих станичников обнаружилось разделение, грозившее перейти в кровавую бойню, священник Волоцкой, после убеждений оставить раздор, начал служить в церкви молебен об умиротворении междоусобной брани. В это время в станицу вступили большевики, и кто-то пустил слух, что священник служит молебен о даровании победы кадетам. В об[лачении] свящ[енник] Волоцкой был вытаскен из церкви на площадь и здесь, услышав о готовящихся расстрелах «кадетов», с крестом в руках на коленях умолял прекратить убийства. Но за это он сам как «сторонник кадетов» был обречен на смерть. Ему закричали, чтобы он бросил крест, но свящ[енник] Волоцкой ответил, что он умрет с крестом у груди; тогда один из красноармейцев выхватил у него крест из рук, и священник



Сообщение Я. Д. Сперанского в Комиссию о гонениях на Церковь, 1918 г. ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 563. Л. 275



Храм святых первоверховных апостолов Петра и Павла.
Ст-ца Платнировская, 1910-е гг.
Архив Свято-Троицкого храма ст-цы Платнировской

Из истории подвига и прославления первых страдальцев за веру Христову...

был расстрелян в упор... Свящ[енник] хутора Романовского [ныне — город Кропоткин Краснодарского края] Александр Самоваров в числе других крестьян был отправлен на суд революционного трибунала в соседнюю станицу, отстоящую на 15 верст от хутора, причем во все время дороги шли пешком, его били прикладами, палками. Совершенно обессилив от усталости и побоев, свящ[енник] А[лександр] Самоваров упал на землю и просил его убить, но не мучить больше, и только благодаря случайному заступничеству кого-то из конвоиров он спасся от смерти и был посажен на подводу»¹³.*

Подобные события происходили не только в казачьих станицах. Весной 1918 года пострадал 60-летний священник Крестовоздвиженской церкви села Ореховского Илия Лавров, переведенный туда в мае 1917 года¹⁴. Его арестовали местные большевики из его же прихожан и отправили в село Александровское. Всех арестованных везли на подводах, а относительно священника местный комиссар особо распорядился непременно гнать его пешком. Уже пожилой батюшка шел 21 версту, причем по дороге ему в весеннюю холодную погоду пришлось раздеться и при насмешках окружающих переходить вброд реку Калиновка. *«Уездный комиссар не усмотрел никаких оснований для его осуждения и даже ареста и отправил обратно уже на подводах, однако местные большевики позднее все-таки добились того, чтобы он был осужден за несочувствие советской власти, посажен в тюрьму, а потом казнен»¹⁵, по слухам, в степи села Китаевского¹⁶. 19 апреля / 2 мая, в Великую Пятницу, командиры прибывшего в село Горькая бал-*

* 13 / 26 сентября 1918 г. делегат Ставропольско-Кубанского епархиального собрания отец Иоанн Гревцов уточнил судьбу священников Ставропольской епархии, которые значились в «оглашенном на заседании Освященного Собора от 7 / 20 сентября списке лиц, пострадавших за Веру и Церковь». По его словам, «известие об о[тце] Волоцком сомнительно: кажется, пострадал его сослуживец по приходу».

(Заявление священника Иоанна Гревцова в Канцелярию Всероссийского Церковного Собора о священниках Ставропольской епархии, пострадавших за веру и Церковь, от 13 / 26 сентября 1918 г. // ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 563. Л. 446).

Кроме того, отец Иоанн дополнил в список имя выпускника Ставропольской духовной семинарии, кубанского благочинного священно-мученика Александра Флегинского: «Достоверно известно мне и всей Епархии нашей... о[тце] Флегинский расстрелян после жестоких мучений».

(Там же. Л. 446 об.).

Храм Воздвижения Честного и Животворящего
Креста Господня (разрушен). С. Ореховское, 1910-е гг.
СГМЗ. О. ф. 38648/9



Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

ка карательного отряда в присутствии местных крестьян-большевиков расстреляли священника Михаило-Архангельской церкви Гавриила Соболева, псаломщика Евстафия Слинко и ктитора Георгия Минко, а орденосного священника Вознесенской церкви того же села Василия Богданова, недавно вернувшегося с пастырского служения в действующей армии, тяжело ранили и бросили, как убитого (он стал калекой, но выжил)¹⁷.

Позднее член Особой следственной комиссии по расследованию злодеяний большевиков В. М. Краснов вспоминал, что *«обследование установило исключительно большой процент жертв, павший на православных священнослужителей и лиц духовного звания»*¹⁸. Расправы над священно- и церковнослужителями в Ставропольской епархии становились за-

урядным явлением: *«К положению духовенства прихожане в общей массе относились сочувственно, но оградить его от угроз, издевательств и насилий не могли, так как были терроризованы красноармейцами»*¹⁹. В мае 1918 года святитель Тихон, Патриарх Московский и всея Руси, отмечал *«случаи, когда к нему являлись представители интеллигенции, рабочих, простого народа, высказывавшие протест против теперешнего поругания веры и разрушения святыни»*²⁰. На Николин день 9 / 22 мая несметное море людей собралось по благословию святителя на крестный ход и молебен перед чудотворной иконой святителя Николая у Никольской башни Кремля*. На фоне разгоравшейся в стране гражданской войны Святейший Патриарх призвал народ объединиться *«не в духе злобы, вражды и насилия, а в горячей молитве...»*

* 1 / 14 мая 1918 г. в Москве, несмотря на протесты народа, была завешена красным полотном первомайского плаката икона святителя Николая Чудотворца у Никольских ворот, чудесно сохранившаяся в пожаре 1812 г. Днем полотном разорвалось пополам, словно сам святитель разрубил его огненным мечом. Слух быстро облетел город, множество людей собралось на Красную площадь. В тихий солнечный день на глазах у москвичей *«полоски материи стали, как ленточки, отрываться от иконы сверху вниз и падать на землю»*. Фреска совершенно очистилась, остались только маленькие лоскутки по краям, прибитые гвоздями. Красноармейцы начали прицельно стрелять по святому образу из винтовок: *«Грешная Русь расстреливала свои святыни, а Русь Святая молитвенно созерцала чудесное знамение Божией силы над миром»*. (Иоанн (Шаховской), архиепископ. Интервью, данное 2 февраля 1982 г. (к 80-летию) // Вестник РХД. 1982. № 3 (137). С. 280).



Никольская башня и образ святителя Николая Чудотворца. Москва, Кремль, весна 1918 г.



Молебен перед чудотворным образом святителя Николая.
Москва, Красная площадь, 9 / 22 мая 1918 г.
РГАКФД. 1-949. Кинонеделя № 2, 8 июля 1918 г.



Казанская икона Пресвятой Богородицы со следами от пуль револьвера 1930-х гг. Москва, церковь Георгия Победоносца на Псковской горе

да оградится от всех бед и напастей Церкви Православная и многострадальная наша Родина»²¹.

Подвиг новомучеников Церкви Русской стал явлением той силы духа и благочестия русского народа, которая поражала даже противников православной веры. Не было исключением и Ставрополье. В ночь на 8 / 21 июня в станции Барсуковской принял смерть за веру священномученик Григорий Златорунский²². В ночь на 15 / 28 июня в селе Бешпагир – священномученик Димитрий Семенов²³.

Тем временем в Ставропольской губернии начался новый виток гражданской войны: наступление Добровольческой армии²⁴. В конце июня 1918 года ставропольские селяне, рассказывая о тяготах своей жизни при большевиках, сетовали, что «стали бытовым явлением случаи бессмысленного надругательства над тем, что крестьянскому сердцу было свято. Шла бессмысленная револьверная и ружейная пальба по иконам»²⁵. Например, в станции Сенгилеевской (ныне – село Сенгилеевское Шпаковского муниципального округа Ставропольского края) вандалы забрали из Богоявленской церкви три лжицы и антиминс; Святую Чашу использовали как мыльницу для бритья; со святого престола сорвали покрывала, рассыпали Святые Дары, священническое облачение забрали и надели на лошадей. В нижнем ряду иконостаса

иконы выбили с мест и разбили... уничтожили святое миро²⁶. Однако народ видел, что Бог поругаем не бывает (Гал. 6, 7): «На хуторе Сотникова, который находится в 12 верстах от Бешпагиря, произошел замечательный случай, о котором и посейчас много говорят бешпагирыцы. В отсутствие Сотникова, когда в доме была только невестка его с детишками, туда явились «напиться воды» четыре дюжих красноармейца. Удовлетворив жажду, незваные гости стали осматривать внутренность избы с целью, очевидно, «социализировать», что покажется подходящим. Внимание одного из «товарищей» привлек к себе висевший в углу образ Николая Чудотворца. «Пойдешь, товарищ, заодно с нами защищать советскую власть?» – говорит красный, обращаясь к иконе. – «Что же ты молчишь, не хочешь идти против кадет? Не хочешь. А, саботажник...» От слов «товарищ» перешел к действиям... Икона была сорвана с места и брошена на пол. «Товарищ» стал топтать ее ногами, изрыгая поток «истинно-товарищеских» ругательств на Бога, Матерь Божию и Святителя. Вдруг послышалось какое-то шипение. Казалось, будто начинает гореть одежда козунника. На самом же деле шипение издавала ручная бомба, находившаяся в кармане «товарища», которую он, очевидно, не в меру потревожил во время своих неистовых телодвижений при глумлении над иконой. «Ох, батюшки, погиб я», – хватаясь за голову, закричал от неожиданности растерявшийся «товарищ». Прочие красноармейцы спасались, выскакивая из дома в окно. Невестка Сотникова спаслась бегством через сени. Детворы же давно не было в хате. Раздался оглушительный треск, от которого обрушилась часть дома. От взрыва пострадали: Сотникова (контужена); не участвовавшие в козунстве над иконой «товарищи» (все сильно изранены и с контузиями). Несчастный же козунник лежал бездыханным трупом, с оторванными рукой и ногою... Случай этот произвел сильное впечатление на бешпагирыцев. В смерти, постигшей красноармейца-козунника, они видят справедливый Суд Божий»²⁷.

8 / 21 июля, в день Казанской иконы Божией Матери, Ставрополь был взят белыми – накануне Ставропольский губисполком эвакуировался в станцию Невинномысскую. 14 июля / 27 июля там был зарублен матросом-красноармейцем Ставропольского полка



Торжественная встреча генерала А. И. Деникина.
Ставрополь, Крепостная гора, 26 августа / 8 сентября 1918 г.

Храм Покрова Пресвятой Богородицы (разрушен).
С. Соломенское, 7 ноября 1929 г.
СГМЗ. О. ф. 38648/9



Сивцевым секретарь губкома большевиков М. Г. Морозов²⁸. Тем временем на востоке Ставрополья, вдали от линии фронта продолжались убийства священнослужителей. 6 / 19 июля в селе Новогригорьевском (ныне – город Зеленокумск, административный центр Советского городского округа Ставропольского края) был расстрелян священник Казанской церкви Виктор Дьяковский²⁹, 9 / 22 июля убит священник Покровской церкви села Архиповского Димитрий Голубинский. В том же месяце 27-летний священник Покровской церкви села Соломенского Григорий Дмитриевский, *«выведенный красноармейцами за село на казнь, просил дать ему помолиться перед смертью; опустился на колени и молился вслух, осытаемый насмешками по поводу произносимых молитв и требовани-*

*ями кончать молитву скорее; не дождавшись этого, красноармейцы бросились на него, коленипреклоненного, с шашками и отрубили ему сначала нос и уши, а потом голову»*³⁰.

Спустя почти месяц красные предприняли неудачную попытку наступления на Ставрополь и в ночь на 6 / 19 августа приблизились к предместьям города. Днем, на праздник Преображения Господня, перед отступлением ими был убит в селе Надежде 80-летний заштатный священник Василий Золотовский³¹. Через день обезглавлен священник Покровской церкви села Благодатного Алексей Кедров³². 20 августа / 2 сентября арестован в селе Тахте и убит в 35 верстах на хуторе Милосердова священник Михаило-Архангельской церкви Николай Лосинский³³.

23 августа / 5 сентября «красный террор» был узаконен поста-



Храм святителя Николая Чудотворца (разрушен).
С. Надежда, 1910-е гг.
СГМЗ. О. ф. 4487



* Протоиерей Иоанн Иоаннович Восторгов (1867–1918) родился в семье священника Кубанской области, в 1887 г. окончил Ставропольскую духовную семинарию, в 1889 г. рукоположен в священника пос. Кирпильского Кубанской области. Впоследствии был миссионером в Закавказье. С 1906 г. – синодальный проповедник-миссионер, с 1908 г. – член

Особого совещания при Святейшем Синоде о миссионерском деле и Особого совещания о церковных нуждах в переселенческих местностях. С 1909 г. – заведующий пастырскими курсами для подготовки кандидатов на священнические места в переселенческих районах Сибири. Выдающийся проповедник. С 1913 г. – настоятель собора Покрова на Рву (храма Василия Блаженного). 31 мая 1918 г. арестован и заключен в Бутырскую тюрьму. Расстрелян 5 сентября 1918 г., погребен на Ходынском поле в Москве. Прославлен в Соборе новомучеников и исповедников Церкви Русской на Юбилейном Архиерейском Соборе 2000 г.

(Самойленко П. М., протоиерей. Выпускник Ставропольской духовной семинарии священномученик протоиерей Иоанн Восторгов: к 130-летию священнической хиротонии // Актуальные вопросы церковной науки. 2020. № 2. С. 190–195).

новлением СНК РСФСР. В тот же день в Петровском парке Москвы был публично расстрелян настоятель собора Покрова на Рву, выпускник Ставропольской духовной семинарии священномученик Иоанн Восторгов*, арестованный в мае после всенародного молебна на Красной площади. Когда на месте расстрела ему завязали глаза, он мужественно сбросил повязку, сказав, что желает умереть с открытыми глазами, ибо не боится смерти. Подробно-

ности его мученического подвига запечатлел со слов очевидца другой выпускник Ставропольской семинарии, протоиерей Михаил Польский: *«По просьбе о[тца] Иоанна Восторгова палачи разрешили всем осужденным помолиться и попрощаться друг с другом. Все встали на колени, и полилась горячая молитва несчастных «смертников», после чего все подходили под благословение Преосвященного Ефрема и о[тца] Иоанна, а затем все простились друг с другом. Первым бодро подошел к могиле о[тец] протоиерей Восторгов, сказавший перед тем несколько слов остальным, приглашая всех с верою в милосердие Божие и скорое возрождение Родины принести последнюю искупительную жертву. «Я готов», – заключил он, обращаясь к конвою»³⁴. Конвоиры были поражены спокойствием священ-*

Последний крестный ход на Красной площади.
Москва, 9 / 22 мая 1918 г.
РГАКФД. 1-949. Кинопеделя № 2, 8 июня 1918 г.





Заседание Поместного Собора Русской Православной Церкви
в Соборной палате Московского епархиального дома, 1917–1918 гг.
ГИМ. 54255/6, II V1 37883, ГК 31477847

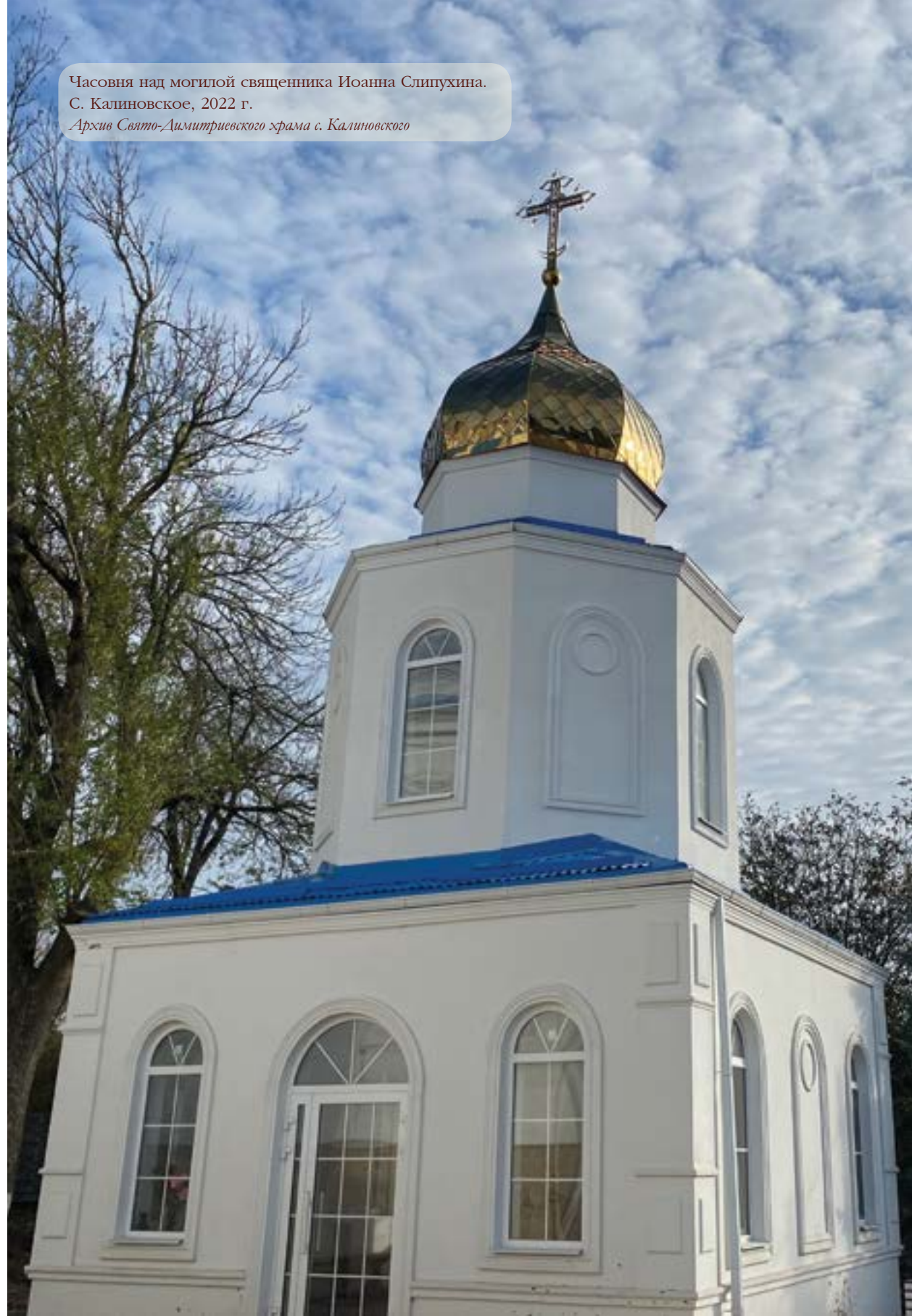
Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

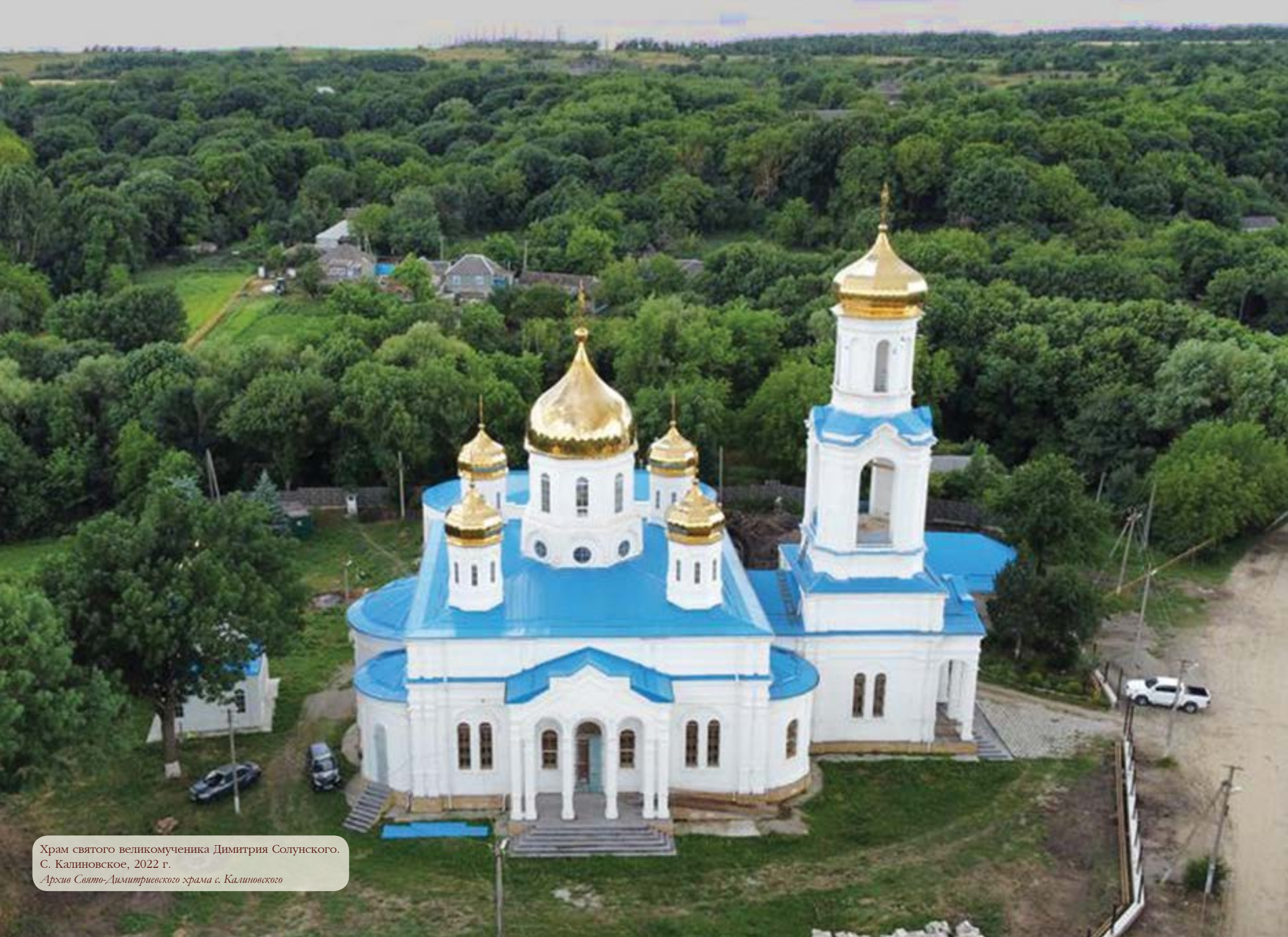
номученика и высказывали глубокое удивление его примеру. В последующие дни по всей стране нарастала волна внесудебных казней, в том числе священно- и церковнослужителей.

7 / 20 сентября 1918 года Поместный Собор Православной Российской Церкви, обобщая поступившие в Комиссию о гонениях материалы, возглашал: «...*Кровь леденеет в жилах и сердце наполняется ужасом перед этими картинами дикой кровавой расправы темных масс над своими пастырями...*». В череду названных Собором пастырей-мучеников вошел и уже упомянутый «*знаменитый бесстрашный проповедник, настоятель храма Василия Блаженного в Москве протоиерей Иоанн Восторгов*», и «*неведомый пока по имени пастырь Ставропольской епархии, расстрелянный в облачении и со крестом в руках*». Отцы Собора клеймили «*забывших всякую совесть*» агентов ВЧК и «*потерявших человеческий облик, разнужданных до последней степени представителей власти на местах*», которые «*в своей дышащей поистине каким-то сатанинством злобе перешли всякие границы*». Пророчески звучали их завершающие слова: «*Многим пришлось и придется еще перенести страдание за веру и Церковь, а может быть, и запечатлеть свою верность Христу мученической смертью*»³⁵. Это заседание Собора в Москве стало последним.

Горькое предсказание Поместного Собора сбывалось и на Ставрополье. Уже на следующий день, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, в селе Калиновском был арестован и убит на хуторе Бабкина (в 3 верстах от села Журавского) священник Владимир Яблонский³⁶. За алтарем Свято-Димитриевского храма в Калиновском сохранилась и доныне бережно чтится прихожанами могила священника Иоанна Слипухина. Вместе с другими военными священниками он прибыл с фронта после подписания Брестского мира и расформирования армии приказом Наркомвоена от 14 / 27 марта. Ставропольской епархией определен к церкви села Калиновского 4 / 17 апреля³⁷. Зверски убит 26 сентября / 9 октября того же года. Предупрежденный перед смертью прихожанами об опасности, батюшка не стал скрываться, ответив: «*Я плохого*

Часовня над могилой священника Иоанна Слипухина.
С. Калиновское, 2022 г.
Архив Свято-Димитриевского храма с. Калиновского





Храм святого великомученика Димитрия Солунского.
С. Калиновское, 2022 г.
Архив Свято-Димитриевского храма с. Калиновского



Е. В. Исакова
(† 6 июня 2013 г.)

ничего никому не сделал, на все воля Божия». Во время всенощного бдения под праздник святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова в храм ворвались вооруженные красноармейцы, силой выволокли священника, бросили в бричку и повезли на гумно, которое было недалеко от сельского кладбища. Там его четвертовали, в рот насыпали земли, а затем обезглавили.

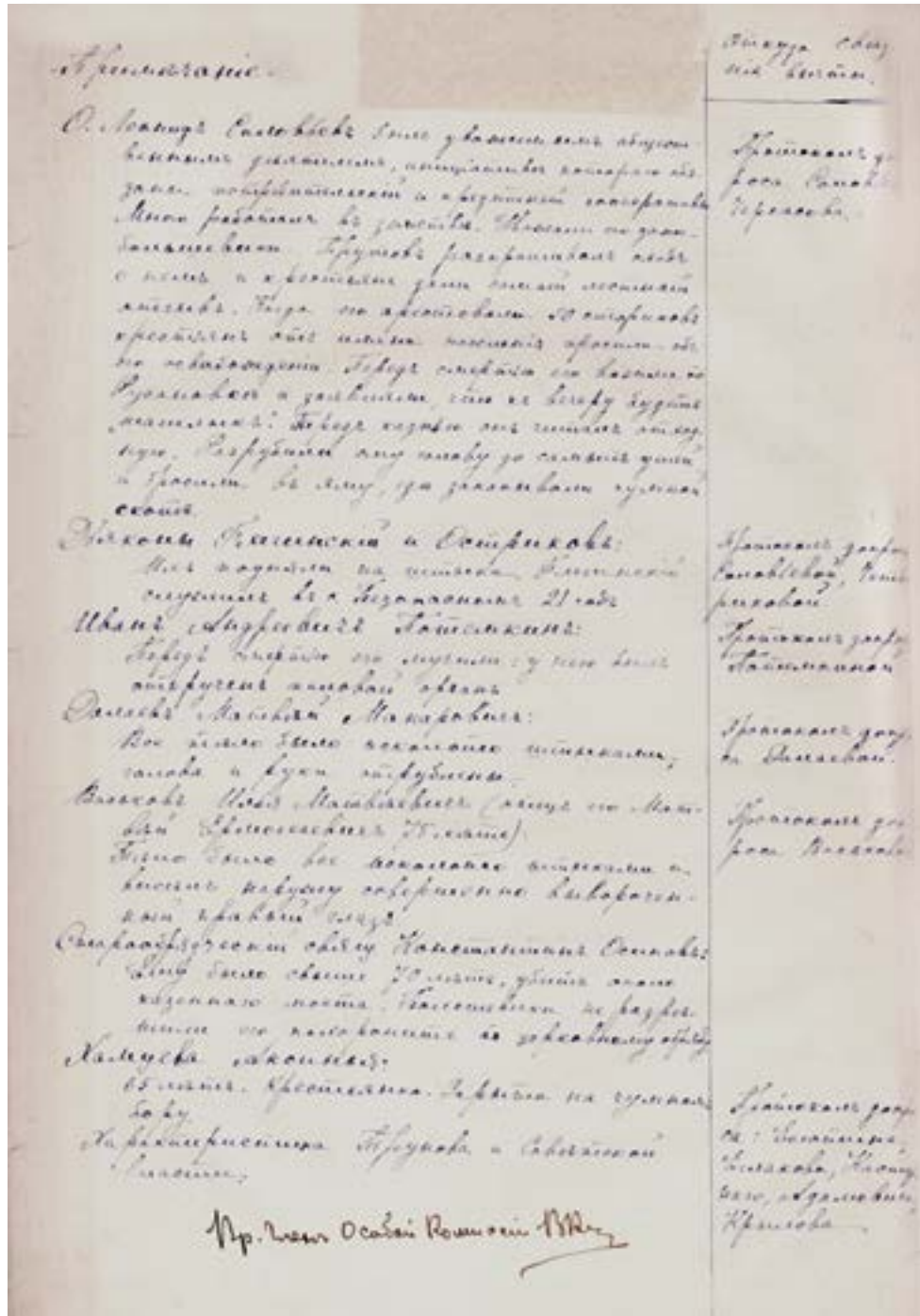
Жительница Калиновского Евдокия Васильевна Исакова, 1921 года рождения, рассказывала со слов своего отца Василия Григорьевича Исакова: «Отец Иоанн накануне своего дня Ангела был замучен за то, что не отрекся от веры. Жители села, которые присутствовали при мучениях батюшки, благоговейно собрали останки и захоронили на сельском кладбище, а в 1919 году, в апреле, нетленное тело священномученика было перенесено в ограду храма и православным чином было погребено близ алтаря»³⁸.

На праздник Покрова Пресвятой Богородицы в селе Преградном был убит псаломщик Свято-Николаевской церкви Георгий Русецкий³⁹. На следующий день в соседнем селе Безопасном было казнено до 70 человек, в том числе священник Серафимовской церкви Леонид Соловьев⁴⁰. Отец Леонид пользовался общим уважением сельчан (даже большевиков), «50 стариков крестьян от имени населения просили о его освобождении», однако хлопоты оказались безрезультатными. Перед смертью его под звуки гармоники возили по селу, оповещая прохожих, что «по батюшке некому будет служить панихиды». Священник читал себе отходную. Ему разрубили голову, а диаконов Дмитриевской церкви Виктора Острикова и Александра Флегинского «подняли на штыки»⁴¹. Без предъявления какого бы то ни было обвинения ... их «вывели на место, где раньше закапывали чумной скот, велели самим копать могилы и, не дождавшись окончания этого, набросились на них с шашками и ... полуживых закопали в наполовину вырытой яме»⁴².

9 13

Ставропольский уезд

<i>Вс. Безопасное</i>	<i>Список</i>	<i>Вс. сел</i>	<i>Вс. сел</i>
	<i>всего</i>	<i>всего</i>	<i>всего</i>
<i>Мужчины:</i>			
<i>1) 22 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>2) 23 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>3) 24 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>4) 25 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>5) 26 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>6) 27 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>7) 28 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>8) 29 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>9) 30 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>10) 31 августа 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>11) 1 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>12) 2 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>13) 3 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>14) 4 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>15) 5 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>16) 6 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>17) 7 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>18) 8 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>19) 9 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>20) 10 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>Вс. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>21) 11 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>22) 12 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>Мужчины в с. Калиновском:</i>			
<i>1) 13 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>2) 14 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>3) 15 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>4) 16 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>5) 17 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>6) 18 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>7) 19 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>8) 20 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>9) 21 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>10) 22 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>11) 23 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>12) 24 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>13) 25 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>14) 26 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>15) 27 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>16) 28 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>17) 29 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>18) 30 сентября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>19) 1 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>20) 2 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>21) 3 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>22) 4 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>23) 5 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>24) 6 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>25) 7 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>26) 8 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>27) 9 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>28) 10 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>29) 11 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>30) 12 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>31) 13 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>32) 14 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>33) 15 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>34) 16 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>35) 17 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>36) 18 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>37) 19 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>38) 20 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>39) 21 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>40) 22 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>41) 23 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>42) 24 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>43) 25 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>44) 26 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>45) 27 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>46) 28 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>47) 29 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>48) 30 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>49) 31 октября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>50) 1 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>51) 2 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>52) 3 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>53) 4 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>54) 5 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>55) 6 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>56) 7 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>57) 8 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>58) 9 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>59) 10 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>60) 11 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>61) 12 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>62) 13 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>63) 14 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>64) 15 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>65) 16 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>66) 17 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>67) 18 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>68) 19 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>69) 20 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>70) 21 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>71) 22 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>72) 23 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>73) 24 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>74) 25 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>75) 26 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>76) 27 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>77) 28 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>78) 29 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>79) 30 ноября 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>80) 1 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>81) 2 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>82) 3 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>83) 4 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>84) 5 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>85) 6 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>86) 7 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>87) 8 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>88) 9 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>89) 10 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>90) 11 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>91) 12 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>92) 13 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>93) 14 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>94) 15 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>95) 16 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>96) 17 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>97) 18 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>98) 19 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>99) 20 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>100) 21 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>101) 22 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>102) 23 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>103) 24 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>104) 25 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>105) 26 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>106) 27 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>107) 28 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>108) 29 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>109) 30 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>110) 31 декабря 1919. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>111) 1 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>112) 2 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>113) 3 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>114) 4 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>115) 5 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>116) 6 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>117) 7 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>118) 8 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>119) 9 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>120) 10 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>121) 11 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>122) 12 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>123) 13 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>
<i>124) 14 января 1920. в с. Калиновском</i>	<i>И. Исаков</i>	<i>Исаков</i>	<i>Исаков</i>



15 / 28 октября Ставрополь заняли части Таманской армии: «Толпы мирного населения покидали зловещий многострадальный город, спасаясь от большевицкого нашествия. В Ставрополь вошли красные войска и приступили к расправе...»⁴³. Так, 72-летний старец, заштатный ставропольский священник Павел Калиновский был приговорен к наказанию плетьюми и умер под ударами «за то, что имел внуков офицеров»⁴⁴.

19 октября / 1 ноября в ставропольской тюрьме казнили бывшего главкома Красной армии Северного Кавказа И. Л. Сорокина за расстрел руководителей Северо-Кавказской советской республики. Тогда же «в ответ» на совершенное по его приказу «дьявольское убийство» Северо-Кавказская ЧК во главе с Г. А. Атарбековым постановила казнить в Пятигорске более 100 человек «заложников и лиц, принадлежавших к контрреволюционным организациям». Среди них в ночь на 20 октября / 2 ноября на госпитальном (холерном) кладбище был зарублен пашками 62-летний священник станицы Ессентукской Иоанн Рябухин. Находясь в тюрьме, отец Иоанн исповедовал и причащал других заключенных. Ведомый на казнь, он не расставался с Евангелием, а уже перед смертью, «... когда у могилы всех раздели и выставили в ряд... произнес краткую речь к приводившим в исполнение приговор матросам религиозно-назидательного характера, призывая их опомниться и вернуться на путь мирной жизни...»⁴⁵.

На данный момент известны 33 священно- и церковнослужителя, убиенных в течение 1918 года на Ставрополье. Архивные документы позволяют говорить, что количество жертв среди них было значительно больше⁴⁶. Последним известным по имени священнослужителем, пострадавшим в тот год на Ставрополье, стал диакон Свято-Николаевской церкви села Кугульты Василий Рождественский, который 25 лет был учителем в сельской школе. 7 / 20 ноября он скончался в жестоких мучениях: после ареста его вместе с девятью другими жителями Кугульты

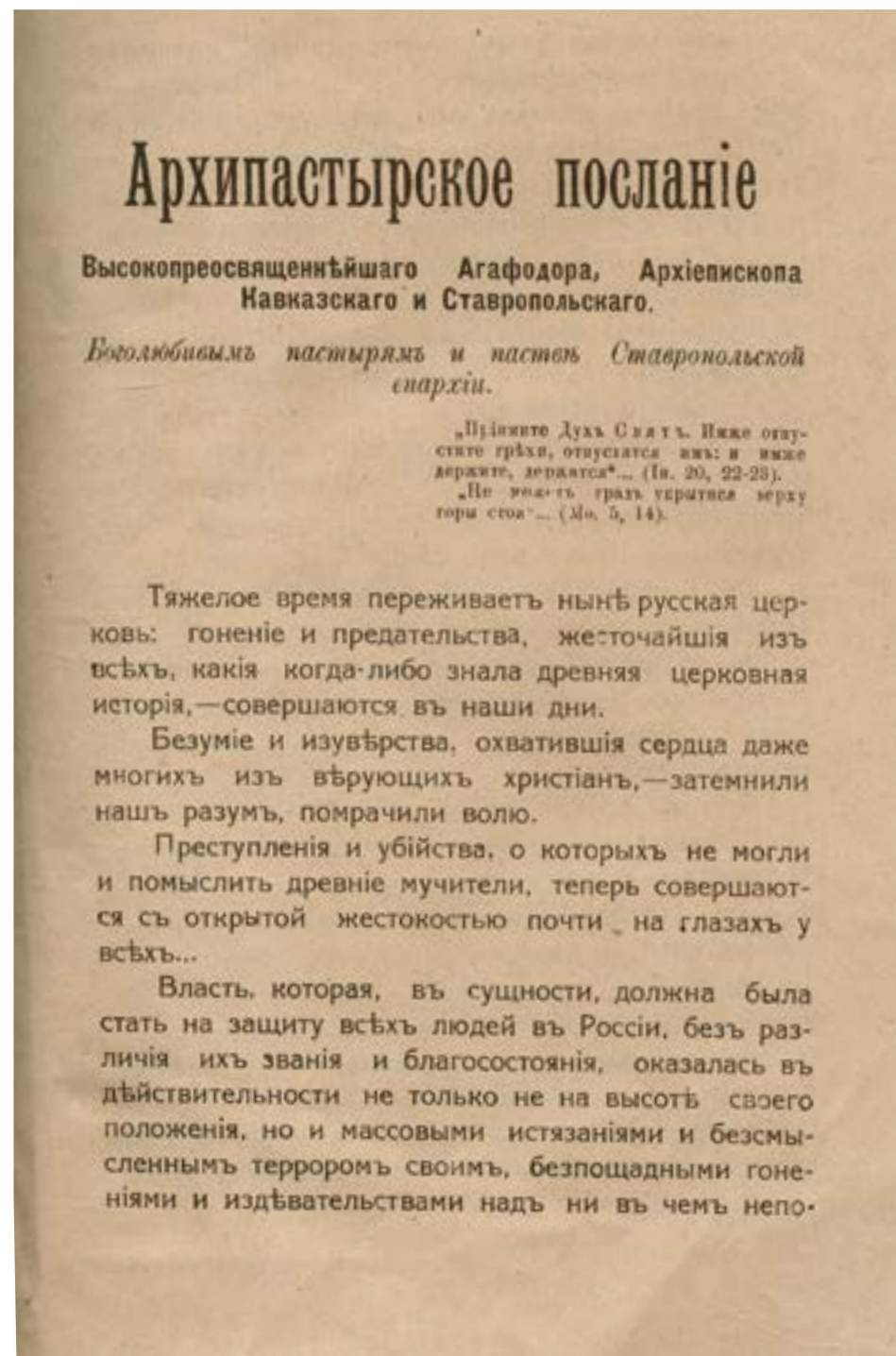


Храм Покрова Пресвятой Богородицы (разрушен).
С. Преградное, начало 1960-х гг.
Частное собрание

вывезли в село Кевсалу, где подвергли пыткам (раздев догола, обливали кипятком так, что у него вылезла борода), после чего насмерть закололи штыками⁴⁷.

В тот же день, 7 / 20 ноября, Ставрополь на полтора года перешел под контроль Добровольческой армии. Накануне праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы архиепископ Агафодор писал в рапорте Святейшему Патриарху Тихону: *«Разоренная и истерзанная большевиками, находясь и доселе почти целиком в их руках, она [Ставропольская губерния в церковном отношении] состоит всего из 224 храмов и 3-х монастырей (одного мужского и двух женских), весьма бедных и необеспеченных. Монастыри Ставропольской губернии окончательно разорены... Храмы приходские, особенно в самом городе Ставрополе, после внезапной эвакуации последнего [15 / 28 октября], носят след[ы] серьезного разрушения и требуют значительных сумм (особенно кафедральный собор) на мало-мальски приличный ремонт. Епархиальный свечной завод работает слабо ввиду полного отсутствия воска в крае и общей дороговизны рабочих рук»⁴⁸.*

После пережитых ужасов многие видели в белых войсках защитников православного народа Юга России от бесчинств безбожников. Сохранилось послание архиепископа Агафодора к пастырям и пастве тех месяцев: *«Тяжелое время переживает ныне Русская Церковь: гонение и предательства, жесточайшие из всех, какие когда-либо знала древняя церковная история, — совершаются в наши дни... Власть... беспощадными гонениями и издевательствами над ни в чем неповинными поборниками и спасителями отечества, служителями правды Божией и алтаря Господня, — и даже над духовным вождем народа русского, Святейшим Патриархом Тихоном — показала, что ее ряды почти сплошь заполняют инородцы и самозванцы, клятвопреступники и святотатцы, изменники и предатели несчастной России... Покой и спасение принесли нам христоролюбивые воины, — благословенные спасители и освободители нашего края; великое утешение видим мы в их священных победах, равно как и в самом трехцветном знамени их будущего возрождения России»⁴⁹.*



Архипастырское послание архиепископа Кавказского и Ставропольского Агафодора. 29 сентября 1918 г. Типографский экземпляр. ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 78. Л. 16

Торжественная встреча генерала А. И. Деникина у собора Казанской иконы Божией Матери (в центре – архиепископ Агафодор). Ставрополь, Крепостная гора, 26 августа / 8 сентября 1918 г.



Однако Православная Церковь не отворачивалась и от других чад, отметившихся кощунствами и гонениями против нее, – в мае 1919 года Юго-Восточный Русский Церковный Собор принял незапланированное обращение к воинам Красной армии: *«Красноармейцы! Южнорусский Церковный Собор... обращается к вам от имени распинаемой вами Православной Церкви со словами увещания»*⁵⁰. Проявляя пастырский подход к разделенному народу, Церковь Кавказская видела и в представителях красного лагеря свою паству. С болью рвались горькие слова обличения: *«Во что вы превратили святую Русь? Вы залили ее братской кровью, которая вопиет ко Господу. Вы разорили государство, вы осквернили, разрушили семью, вы измучили, истерзали, втоптали в грязь лучшее, что было в народе нашем, – его церковную жизнь»*. Мудро различая заблудших чад и зачинщиков гонений, отцы Ставропольского Собора изрекали: *«Революция – это кровавый поход против Христа. Вот почему вы слепо разрушаете православные храмы, когда синагоги и мечети стоят неприкосновенными. Вот почему Вы оскверняете святые честные мощи. Вы растаптываете, как бесноватые, в алтарях Святые Дары, вы издевались над иконами Спасителя, и Божией Матери, и угодников Божиих... Покайтесь. Сознайте преступления свои, безмерные и тяжкие. Вспомните, что и вы когда-то были верными чадами Церкви Христовой. Смойте слезами раскаяния ту кровь, которая на руках ваших... И тогда Господь, веруем, простит вас, примет в лоно Свое, как отец принимает блудного, но раскаявшегося сына»*⁵¹. Не ограничиваясь словами, Собор сделал встречный шаг христианского милосердия: обратился к А. И. Деникину, а также к атаманам Донского, Кубанского и Терского казачьих войск с ходатайством о помиловании красноармейцев. Белые в ответ объявили амнистию военнопленных⁵².

29 февраля 1920 года Ставрополь вновь был взят Красной армией. Последовали меры, которые уже проводились в жизнь по всей стране: Церковь была лишена прав юридического лица, закрывались духовные учебные заведения, монастыри и храмы. В 1920–1936 годах священнослужители (с 1928 года – и цер-

ковнослужители) относились к категории «лишенцев»: платили налог по повышенной ставке, не получали пенсии и продуктовые карточки. Их дети не имели права на высшее образование, испытывали трудности с устройством на работу. Отрекавшимся от веры (публично через газету) или прекращавшим общение с родными-лишенцами, наоборот, возвращали гражданские права. Множество людей, верных Богу и Церкви, прошли ссылки, тюрьмы и лагеря, тысячи были расстреляны. Например, только за 1937 год поименно известны свыше 160 репрессированных священно- и церковнослужителей Ставропольской епархии, более 100 из которых были расстреляны. Арестам подвергались все иерархи Русской Православной Церкви, большинство из них были расстреляны – к 1939 году на кафедрах остались лишь 4 епископа (на Кавказе – ни одного: в Ставрополе – с 1934 года, в Краснодаре и Пятигорске – с 1937 года). За 20 послереволюционных лет в СССР оставалось менее 1% храмов и ни одного монастыря. На Ставрополье к 1938 году продолжали действовать только 3 православных прихода – почти тысяча церквей и молитвенных домов Северного Кавказа были закрыты (многие разрушены), а остальные переданы раскольникам-обновленцам⁵³.

Невзирая на антирелигиозную политику власти, во время Всесоюзной переписи 1937 года большинство населения СССР не побоялось открыто признать себя верующими⁵⁴. Почти все православные христиане, арестованные по «церковным» делам, вслед за своими пастырями не отреклись от веры. Поэтому их обвиняли не в религиозном исповедании, а в «контрреволюционной» деятельности. Некоторые, не выдерживая морального и физического давления, признавали за собой самые нелепые политические преступления – их невиновность сегодня подтверждена, их память Церковь тоже чтит панихидами.



Разрушение собора святого великомученика и целителя Пантелеимона.
Кисловодск, лето 1966 г.

АМГ. Ф. 3. Оп. 4. Д. 2177. Л. 101

Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

Однако в Соборе святых новомучеников и исповедников Церкви Русской прославляются лишь те, кто сохранил до конца веру, надежду и любовь – не отрекся от Бога и Церкви, не оговорил себя и не предал других. Таких святых XX века сегодня поименно известно свыше 1600 – это больше, чем за все предшествующее тысячелетие русской святости.

Благодаря жертвенному подвигу святых новомучеников, их мужественному исповеданию православной веры мы сегодня не только безбоязненно молимся в храмах, но и имеем возможность нести свет веры Христовой в мир. В 1945 году на Ставрополье действовали уже 145 православных приходов, а в 2022 году – 372⁵⁵. Небесным предстательством святых новомучеников возвращаются к своим духовным истокам не только их внуки и правнуки, лишенные возможности услышать на земле голос этих свидетелей Правды Божией, но также внуки и правнуки их гонителей и палачей. Молитвами и духовной помощью святых новомучеников православный народ Руси не только восстановил многие разрушенные в годы гонений свои храмы и монастыри, но и возвел новые.

В воскресный день 25 января / 7 февраля или ближайший после него, когда празднуется Собор святых новомучеников и исповедников Церкви Русской, в православном богослужении молитвенно воспоминаются все верные Богу люди, за имя Христово пострадавшие: епископы и священники, монахи и миряне, старики и юные, *«именуемые и неименуемые»*. От многих из них на земле не осталось ни могил, ни родственников, ни имен. Подобно Господу Иисусу Христу, Который был *«к злодеям причтен»* (Мк. 15, 28), этих праведников казнили в одном ряду с преступниками. Их честь и доброе имя были преданы осмеянию, очернению и забвению (ср.: Лк. 6, 22), но у Бога их имена *«написаны на Небесах»* (Лк. 10, 20), в Книге жизни (Откр. 21, 27).

Прославление Собора новомучеников и исповедников
Церкви Русской. Москва, Храм Христа Спасителя,
20 августа 2000 г.

Автор фото: В. Бубчиков



Прославленные Богом, святые мученики уже не нуждаются в нашей немощной похвале. Это нам нужна память о них, молитвенное общение с ними, укрепление веры примером их жизни и подвига. Без этой связующей нити мы теряем часть своего духовного достояния – лучшую часть, над которой смерть не властна.

Чудом сохранившиеся документальные свидетельства христианского подвига святых новомучеников – это дар Божий нам. Из этих малых крупиц, как из древней мозаики, проступает живой евангельский образ взявших Крест свой и последовавших за Христом (ср.: Мф. 16, 24). Когда Господь являет миру Своих угодников, уже прославленных на Небе, Церковь голосом соборов предлагает нам их образ как меру любви и верности Богу. Отсюда и само слово «канонизация» (от греческого «κανών» – правило, эталон). Чтимые ранее заупокойными молитвами в узком кругу знавших их людей, подвижники веры открываются для широкого почитания молебнами и богослужебной памятью всей Православной Церкви.

В 2016 году был составлен синодик архипастырей, пастырей, монашествующих и мирян Ставропольской митрополии, в год гонений за веру Христову пострадавших. С тех пор их имена стали возглашаться во всех храмах Ставропольского края на уставных панихидах в день Собора Новомучеников и исповедников Церкви Русской. Среди них поминался и убиенный иерей Григорий Златорунский. Этот список ежегодно дополнялся новыми именами и памятливыми датами. Например, изначально не было известно даже имя казненного в Бешпагире «священника Семенова» – убиенный иерей Дмитрий был внесен в синодик только в 2019 году. После этого несколько лет сотрудники епархиальной комиссии по канонизации святых в восьми региональных и федеральных архивах, трех библиотеках и одиннадцати музеях соби-

рали документы, характеризующие жизненный путь, пастырское служение и мученический подвиг двоих ставропольских священников, жития которых представлены вниманию читателя.

13 мая 2022 года Архиерейский совет Ставропольской митрополии ходатайствовал перед Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом о включении имен священника Григория Златорунского и священника Дмитрия Семенова в Собор новомучеников и исповедников Церкви Русской. 25 августа Священный Синод Русской Православной Церкви (журнал № 76) по рапортам епископа Троицкого Панкратия, председателя Синодальной комиссии по канонизации святых, и митрополита Ставропольского и Невинномысского Кирилла постановил включить имена священника Григория Златорунского и священника Дмитрия Семенова в поименный список Собора новомучеников и исповедников Церкви Русской.



Архиерейский совет Ставропольской митрополии. Ставрополь, 13 мая 2022 г.
Автор фото: А. Чиркин



Заседание Священного Синода Русской Православной Церкви
в очно-дистанционном формате, 25 августа 2022 г.
Автор фото: свящ. П. Палкин

Это была первая канонизация святых от Ставропольской епархии за 180 лет ее истории.

13 декабря 2022 года, в день памяти святого апостола Андрея Первозванного, на Божественной литургии в Казанском кафедральном соборе Ставрополя состоялось прославление священномучеников Григория Златорунского и Димитрия Семенова в лике святых. Праздничную Божественную литургию возглавил Высокопреосвященнейший Кирилл, митрополит Ставропольский и Невинномысский. По случаю 10-летия со дня Первосвятительского визита Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла в Ставропольскую митрополию и великого освящения воссозданного Казанского кафедрального собора Его Высокопреосвященству сослужили: архиепископ Пятигорский и Черкесский Феофилакт, архиепископ Махачкалинский и Грозненский Варлаам, архиепископ Элистинский и Калмыцкий Юстиниан, епископ Георгиевский и Прасковейский Гедеон, духовенство Ставропольской митрополии. На малом входе Глава Ставропольской митрополии обратился с кратким словом к молящимся: *«Конечно, это огромная радость, огромное утешение для нашей епархии, для всего Кавказа, когда мы обрели своих угодников [Божих]... Это наша Пасха! Это Победа (этих батюшек, этих священников) над страхом смерти...»*, – после чего огласил постановление о включении священника Григория Златорунского и священника Димитрия Семенова в поименный список Собора новомучеников и исповедников Церкви Русской. Председатель комиссии по канонизации святых Ставропольской епархии священник Евгений Шишкин поочередно прочитал краткие жития новых святых. При пении хором тропарей ключарь собора протоиерей Андрей Плисюк передавал митрополиту Кириллу иконы прославленных священномучеников, и владыка благословлял ими народ Божий.



Прославление священномучеников
Григория Златорунского и Димитрия Семенова.
Ставрополь, Казанский кафедральный собор, 13 декабря 2022 г.
Автор фото: А. Чиркин



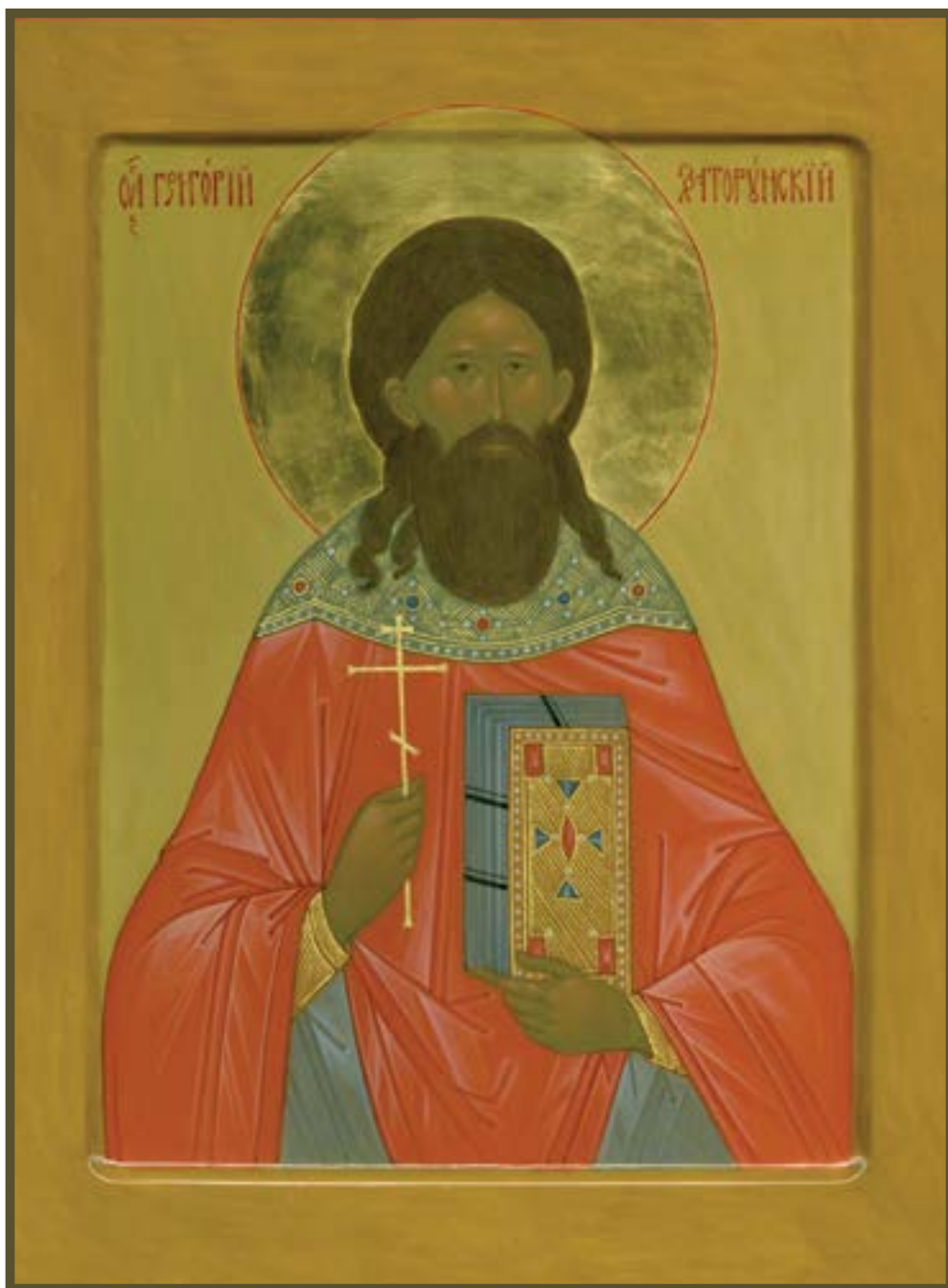
Величание священномученикам Григорию Златорунскому и Димитрию Семенову.
Ставрополь, Казанский кафедральный собор, 13 декабря 2022 г.
Автор фото: А. Чиркин

Иконы были возложены на аналой для поклонения. После традиционного славения по окончании Божественной литургии архипастыри, духовенство и паства при общем пении величаний святым апостолу Андрею Первозванному и священномученикам Григорию и Димитрию приложились к их иконам на центре храма. После многолетий и поздравлений владыка Кирилл выразил сердечную благодарность участникам торжества и еще раз призвал разделить великую радость Ставропольской митрополии: *«Сегодня 10-летний Юбилей [митрополии] увенчался (не по нашим каким-то трудам – просто, слава Богу, так совпало) канонизацией в этом году наших священномучеников: отца Григория и отца Димитрия»*. Глубоко символично оказалось и то, что первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской были прославлены в день, знаменательный воссозданием порушенных святынь Града Креста: 10-летием великого освящения Казанского кафедрального собора и годовщиной великого освящения Андреевского собора архиерейского подворья. В первом некогда принял благодать священства отец Димитрий Семенов, во втором – отец Григорий Златорунский. Святые словно ждали этого дня и были явлены миру после восстановления алтарей Господних, у которых более 100 лет назад состоялись их иерейские хиротонии.

Святые новомученики Церкви Русской, молитесь Бога о нас!

ЖИТИЕ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКА ГРИГОРИЯ ЗЛАТОРУНСКОГО

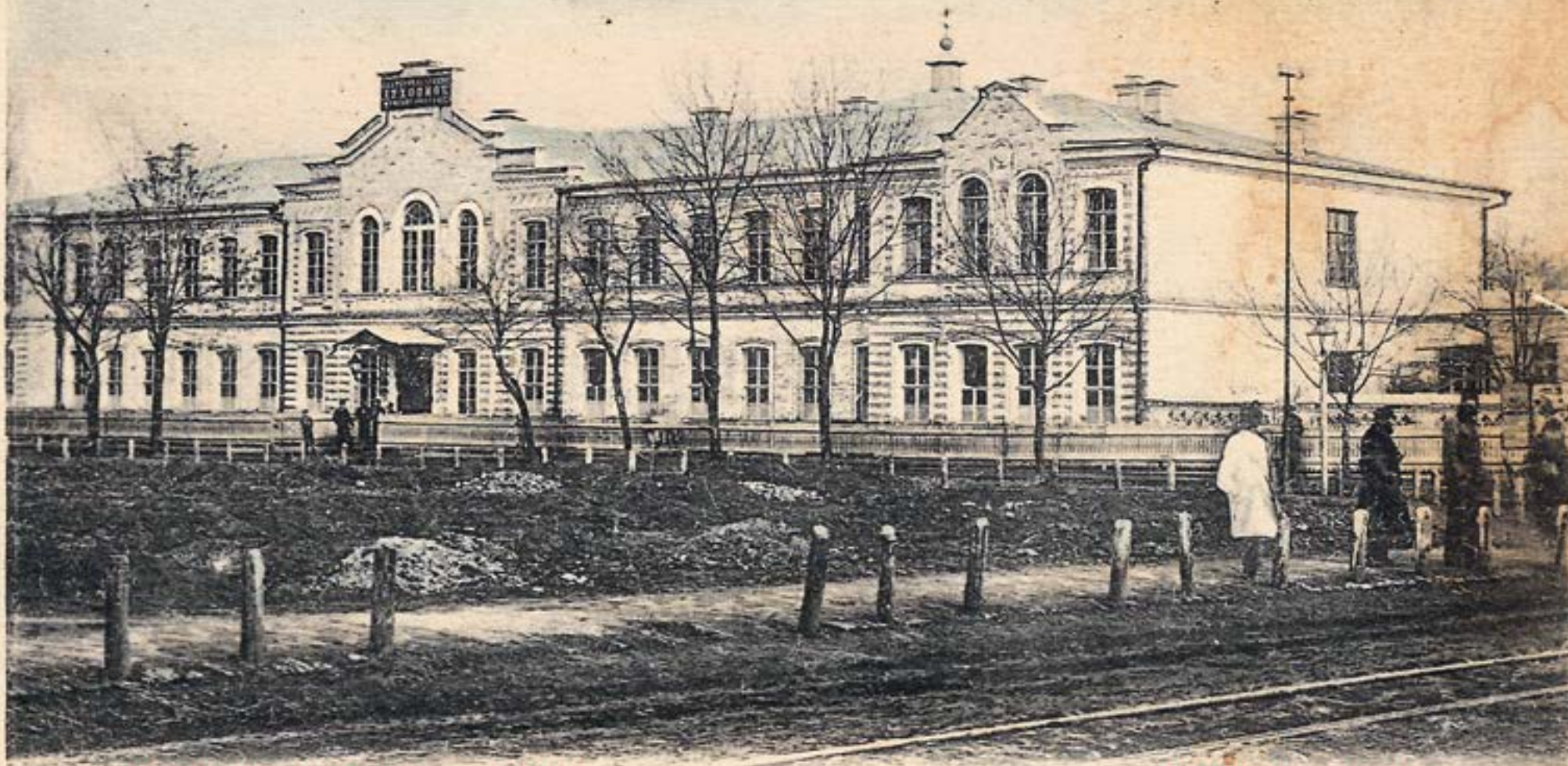




Один из первомучеников Русской Церкви XX века в Ставропольской епархии пресвитер Григорий Златорунский родился 4 января 1877 года в станице Михайловской Лабинского отдела Кубанской области⁵⁶ (ныне – административный центр сельского поселения в Курганинском районе Краснодарского края). Основанная на Кубани в 1845 году⁵⁷, к концу XIX века станица уже стала крупным поселением: в ней было более 1,7 тысячи дворов и свыше 10 тысяч жителей⁵⁸.

В семье потомственного псаломщика Василия Григорьевича Златорунского и его супруги Феклы Семеновны Григорий был третьим и младшим ребенком. Его отец с 17 декабря 1862 года практически бессменно служил в Покровской церкви станицы Михайловской, находившейся в 120 верстах от духовной консистории: вначале он исполнял обязанности причетника, а через два года был утвержден в должности и в 1868 году посвящен в стихарь. С 1886 года более десяти лет псаломщик Василий Златорунский под руководством священника обучал детей в Михайловской церковно-приходской школе, с особым усердием и любовью относясь к этому делу. За пятидесятилетнюю службу в мае 1911 года награжден золотой медалью на Александровской ленте для ношения на шее. В станице Михайловской ему принадлежал деревянный дом, крытый железом. Здесь в семье Златорунских родились трое детей, воспитание которых с малых лет было пропитано благодатным духом церковности, и выросли они глубоко верующими христианами: старший сын Венедикт служил священником в станице Новороговской Кубанской области; младший – Григорий, тоже избрал путь священнического служения, а дочь Татиана стала женой диакона⁵⁹.

Изд. Книжн. маг. Месроbiana



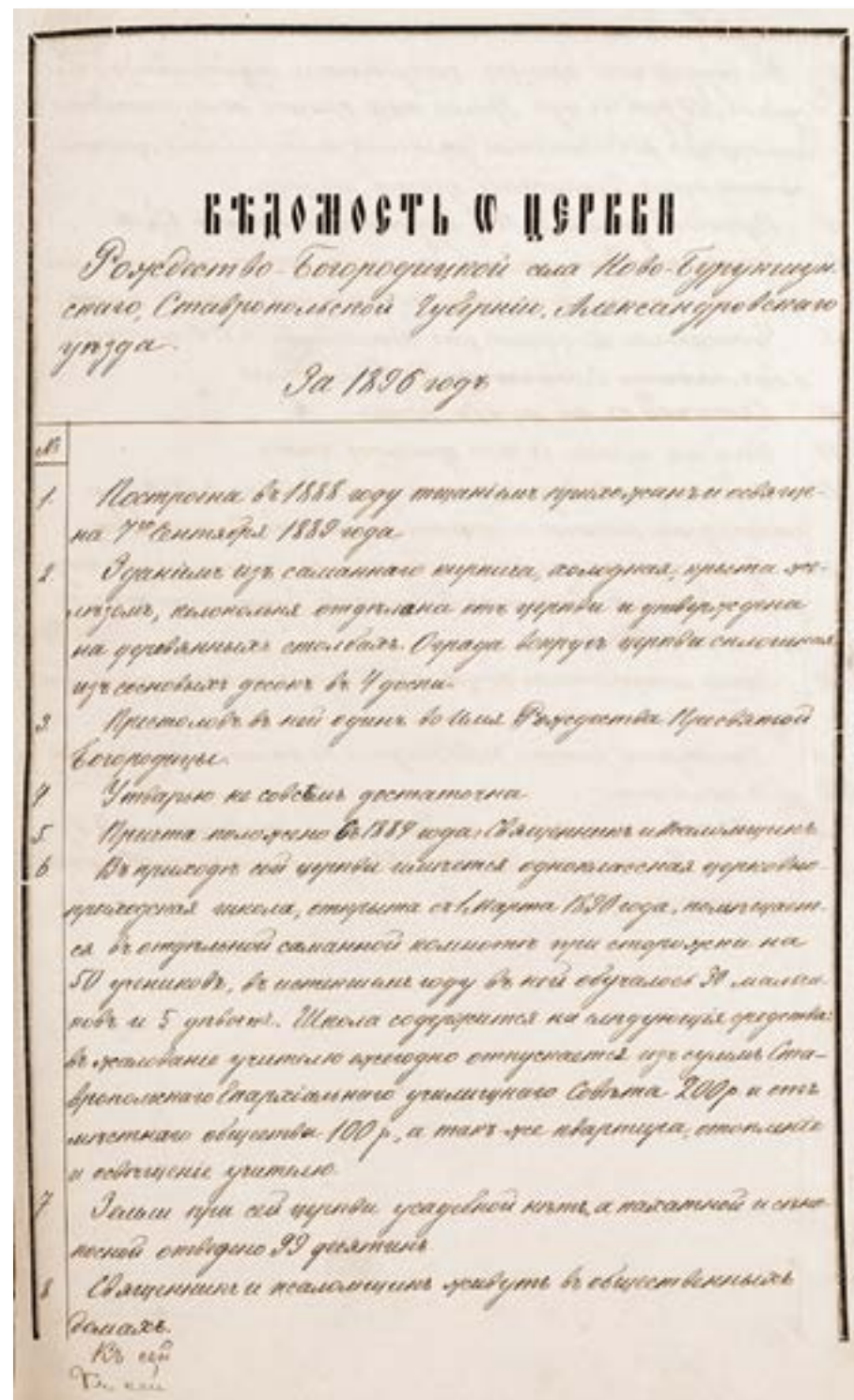
Мужское духовное училище

Екатеринодаръ

Екатеринодарское духовное училище. Открытка, начало XX в.
КПИАМЗ. KM-6174-1

В возрасте десяти лет в 1887 году Григорий поступил в Ека-
териодарское духовное училище⁶⁰. Вначале учеба давалась ему
хорошо: первый и второй классы он окончил по второму разряду
и по результатам годичных испытаний переводился в очередной
класс⁶¹. Однако затем появились проблемы: в третьем классе ему
была назначена переэкзаменовка по латинскому языку, в резуль-
тате чего был оставлен на повторительный курс⁶²; а в четвертом
классе подлежал переэкзаменовке по географии⁶³. Тем не менее,
благодаря усердному и кропотливому труду, в 1892 году Григо-
рий окончил полный курс обучения в училище⁶⁴.

Готовясь идти по стопам отца и деда, юноша 11 января
1894 года выдержал экзамен на звание псаломщика при испыта-
тельной комиссии в Ставрополе. 24 февраля того же года был
назначен исполнять должность псаломщика к Рождество-Бого-
родицкой церкви селения Новый Бурукшун Александровского
уезда Ставропольской губернии⁶⁵ (с 1899 года – село Степное,
ныне – административный центр Степновского муниципального
округа Ставропольского края). Поселение было образовано в
250 верстах от губернского города возле реки Сухая Падина все-
го за несколько лет до приезда Григория – в 1887 году. Уже на
следующий год в нем была построена первая саманная однопре-
стольная церковь, освященная 7 сентября 1889 года, а в 1890 году
крестьяне построили здесь и небольшую церковно-приходскую
школу. Ко времени прибытия псаломщика Григория Златорунско-
го в селе проживало немногим менее двух тысяч человек вместе
с иногородними, в основном малороссы⁶⁶. Приход был бедный,
и храм испытывал недостаток утвари для богослужения. Причт
церкви состоял из священника и псаломщика, на содержание ко-
торых из общественных сумм ежегодно выделялось 300 рублей, а
также были предоставлены общественные дома для проживания.



Из клировой ведомости церкви Рождества Пресвятой Богородицы
с. Новобурукшунского за 1896 г.
ГАСК. Ф. 135. Оп. 52. Д. 372. Л. 98

Священник Гавриил Шульгин был старше Григория почти на 20 лет и начинал свое служение в 1884 году в церкви при Ставропольской духовной семинарии; затем во Владикавказской епархии совмещал приходское служение с успешным опытом миссионерской и педагогической деятельности. В июне 1891 года отца Гавриила перевели в Рождество-Богородицкую церковь, где он усердно исполнял пастырские обязанности. В течение четырех лет он был наставником псаломщика Григория Златорунского, в послужном списке которого за 1896 год отмечал: *«Устав церковный и краткий катехизис знает хорошо, читает и поет очень хорошо. По должности исправен»*⁶⁷.

В 1896 году в селе Новобурукшунском юный Григорий вступил в брак с девицей Татианой Евфимовной. Встретив 19 февраля свое совершеннолетие⁶⁸, Татяна вскоре стала верной спутницей его жизни до последнего вздоха. В клировой ведомости Рождество-Богородицкой церкви о юной матушке сказано, что она – поведения *«очень хорошего»*⁶⁹. Когда Златорунские уже ждали рождения первого ребенка, 20-летний глава семьи 15 марта 1897 года сдал при Моздокском городском училище экзамен на звание учителя начальных школ Министерства народного просвещения⁷⁰.

В том же году псаломщик Григорий Златорунский, как и многие клирики Ставропольской епархии (в том числе и его отец, Василий Златорунский), принял участие в проведении Первой всеобщей переписи населения Российской империи в качестве счетчика. В связи с низкой грамотностью сельских жителей ему самому пришлось заполнять большую часть переписных листов. За усердные труды по переписи он был награжден бронзовой медалью⁷¹.

Первая дочь Златорунских – Мария – родилась 21 сентября 1897 года.



Должностной знак «Счетчик всеобщей переписи населения», 1897 г.

Появились новые заботы и хлопоты, однако содержание причта Рождество-Богородицкой церкви было *«скудным»*, и Григорий Васильевич подал прошение о переводе на новое место.

22 апреля 1898 года он определен на диаконо-учительское место к Покровской церкви села Северного того же уезда⁷². Село находилось в 80 верстах от губернского города Ставрополя. Это один из старейших населенных пунктов Ставрополья: селение образовано на месте крепости Северной на Азово-Моздокской укрепленной линии, до 1870 года являлось казачьей станицей и находилось в военном ведомстве. В 1890-х годах здесь имелось 543 двора и 562 дома, проживало более 3,3 тысяч человек, в основном малороссы. Все население было православного вероисповедания⁷³.

Через два месяца, 21 июня 1898 года Григорий Златорунский был рукоположен епископом Ставропольским и Екатеринодарским Агафодором во диакона⁷⁴ и в этом сане около 11 лет служил в церквях Ставропольской губернии и Кубанской области. Небольшая деревянная церковь в честь Покрова Пресвятой Богородицы, ставшая первым местом его диаконского служения, была построена в самом центре села Северного в 1843 году. К 1890-м годам здание сильно обветшало, поэтому сельское общество рассматривало вопрос о строительстве нового храма. Однако каменную церковь удалось построить только в 1904 году⁷⁵, когда отец Григорий уже покинул приход.

Причт церкви составляли священник, диакон и псаломщик. Священником был выпускник Ставропольской духовной семина-



Медаль «За труды по Первой всеобщей переписи населения», 1897 г.



Архив ПСТГУ

* Протоиерей Василий Гарнага (1874–1920) бесменно служил в селе Северном до своей смерти. С октября 1911 г. являлся благо-

починным 10 округа Ставропольской губернии. До 1917 г. был награжден двумя медалями: за просветительную работу, создание и обустройство школ; за организацию госпиталей и обустройство военнопленных. В марте 1917 г. участвовал в Чрезвычайном собрании духовенства Ставропольской губернии. В начале 1920 г. арестован в селе Северном и 9 мая 1920 г. расстрелян в селе Александровском.

(За Христа пострадавшие. Кн. 4 (Г). М., 2017. С. 68).

** Священник Александр Смирнов (1824–1904) – сын причетника, в 1846 г. окончил Владимирскую духовную семинарию, в 1849 г. рукоположен в диакона и священника. В октябре 1852 г. переведен к Покровской церкви села Северного. За отлично-усердную службу награжден в 1861 г. набедренником, в 1866 г. – скуфьей, в 1880 г. – камилавкой. В 1873 г. избран членом благочиннического совета. В августе 1887 г. по прошению уволен за штат и проживал в селе Северном до конца жизни. В 1894 г. избран духовником благочиния, свои обязанности исполнял «ревностно и назидательно».

(ГАСК. Ф. 135. Оп. 57. Д. 324. Л. 39 об.–40).

рии отец Василий Гарнага, рукоположенный всего за год до того*. Молодой пастырь, который был старше своего диакона всего на три года, по воскресным и праздничным дням произносил поучения и беседы как своего сочинения, так и по опубликованным текстам, а также вел вечерние собеседования с народом⁷⁶. Первый священник, с которым довелось служить отцу Григорию, стал для него достойным примером пастырского служения. Благочинный отмечал исправную службу и «очень хорошее» поведение диакона Григория Златорунского⁷⁷. Начальный этап служения отца Григория прошел под руководством духовника благочиния заштатного священника Александра Смирнова, прослужившего в селе Северном около 50 лет**. Этот неутомимый труженик на ниве Христовой был душой прихода, все искренне любили и уважали его, дорожили его назидательным живым словом. Для молодого духовенства он стал «замечательным наставником и духовным отцом»⁷⁸.

В 1898 году началась также педагогическая деятельность отца Григория. Христианскому просвещению и воспитанию детей он посвятил 20 лет неустанного и усердного труда⁷⁹. В

селе Северном учительствовал в одноклассной церковно-приходской мужской школе и воскресной церковно-приходской школе для девочек, в которых обучалось около 100 детей⁸⁰.

В это время семья Златорунских жила на квартире, на оплату которой сельское общество выделяло ежегодно 70 рублей. Выплата жалованья не предусматривалась, поэтому диакон, как и остальные члены причта, пользовался только плодами земельного надела и «доброхотным подаянием за исправление христианских треб» – содержание «крайне бедное»⁸¹. В связи с рождением 16 сентября 1899 года второй дочери – Людмилы – и увеличением семьи, средств стало не хватать.

По прошению диакон Григорий Златорунский был переведен 25 мая 1900 года к Христо-Рождественской церкви села Обильного Александровского уезда Ставропольской губернии⁸² (ныне входит в Георгиевский городской округ Ставропольского края). Основанное в 1874 году на реке Куме, на землях терских казаков, к началу XX века оно стало крупным торговым селением на 825 дворов, 837 домов и более 5,5 тысяч человек православного вероисповедания. В селе был молитвенный дом, построенный в 1895 году вместо сгоревшей деревянной церкви святителя Николая Чудотворца, и вторая деревянная церковь, в честь Рождества Христова, освященная в 1883 году⁸³. Вместе с отцом Григорием в Христо-Рождественскую церковь был назначен рукоположенный 11 июля священник Евгений Гриценко, выпускник Кубанской учительской семинарии, ранее восемь лет служивший диаконом-учителем в той же церкви⁸⁴.

В селе Обильном диакон Григорий Златорунский служил пять лет. Жалованья не получал, содержание «доброхотным даянием прихожан» считалось достаточным⁸⁵. Состоял учителем церковно-приходской школы, которая с 1885 года располагалась в кирпичном доме с дву-



Класс церковно-приходской одноклассной смешанной школы.
Ст-ца Ивановская, 1909 г.
СГМЗ. Ф. 65. Ед. хр. 35. О. ф. 4534



* Епископ Михаил (Космодамианский Михаил Иванович) (1858–1925) – уроженец Орловской губернии, в 1884 г. окончил Санкт-Петербургскую духовную ака-

демию, кандидат богословия. В Ставропольской епархии служил с 1901 г. епархиальным наблюдателем церковно-приходских школ. С 1904 г. – смотритель Ставропольского духовного училища, член духовной консистории. С 1906 г. – протоиерей. В 1910 г. пострижен в монашество и возведен в сан архимандрита. В 1911–1919 гг. – епископ новоучрежденного Александровского викариатства Ставропольской епархии, с июня 1919 г. – управляющий Ставропольской епархией. С 1920 г. – в эмиграции. В 1921 г. возглавлял комиссию о приходе на Русском Всеамериканском Церковном Соборе. Член Заграничного архиерейского Синода. Управлял русскими приходами в Греции, жил в Свято-Николаевском монастыре Гергетег в Сербии, где скончался 9/22 сентября 1925 г.

(Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 года: сборник документов / под ред. Ю.А. Бирюковой. М., 2018. С. 316).

школ и школ грамоты, священника Михаила Космодамианского* за 1903–1904 учебный год диаконо-учитель Г. Златорунский указан в числе лучших педагогов епархии, «*которые заявили себя особенною опытностью, усердием и успехом в преподавании*»⁹⁰.

Воспитывая и обучая детей, отец Григорий не оставлял своим вниманием и взрослых. Он проводил народные чтения с целью

мья просторными комнатами. Семья жила при школе в трехкомнатном флигеле с отдельной кухней. Годовой бюджет школы составлял 175 рублей, обучалось в ней 30 девочек⁸⁶.

Должность учителя отец Григорий проходил исправно⁸⁷, активно включился в работу по «*водворению и поддержанию в школе добрых порядков, проникнутых чувством любви и расположения к детям*», не жалел своих трудов на их воспитание и христианское просвещение. Применявшиеся молодым сельским учителем меры нравственного воздействия на учащихся, а именно «*наставления, советы, вразумления, одобрения, поощрения и порицания*», позволили ему достичь хороших результатов⁸⁸. «*За отлично-усердное и успешное исполнение обязанностей по школе*» в 1902 и 1904 годах диакон Григорий Златорунский был отмечен благодарностями вышестоящего начальства⁸⁹. А в отчете Ставропольского епархиального наблюдателя церковно-приходских

«*сблизить население с школой, укрепить в глазах его авторитет школы, с одной стороны, а с другой, чтобы дать разумное развлечение народу и тем отвлечь его от «улицы» и уличных развлечений, нередко сопровождаемых пьянством*». Например, в 1903–1904 учебном году в церковно-приходской школе при Христо-Рождественской церкви было проведено 15 чтений, на которых присутствовало от 60 до 120 слушателей. Читали статьи религиозно-нравственного характера, жития святых, публикации по истории, литературе, быту крестьян и т. п. Народ любил чтения и охотно посещал их⁹¹.

В селе Обильном в семье Златорунских 25 марта 1904 года родилась третья и последняя дочь – Клавдия⁹².

25 июля 1905 года диакон Григорий Златорунский был перемещен к Михаило-Архангельской церкви станицы Тенгинской Майкопского отдела Кубанской области⁹³ (ныне – Тенгинское сельское поселение Усть-Лабинского района Краснодарского края), где служил около четырех лет. Основанная на реке Лабе в 1843 году, она получила свое название от Тенгинского полка, стоявшего здесь во время Кавказской войны⁹⁴. Расположенная на равнине, станица утопала в садах. Деревянная церковь на каменном фундаменте была освящена во имя Архангела Михаила в 1868 году. Ко времени служения отца Григория ее штат состоял из двух священников, одного диакона и двух псаломщиков. Жалованье из войсковых сумм выплачивалось только первому священнику, а остальные члены причта получали положенную часть из братской кружки⁹⁵. Церковь имела большой приход: 591 двор, около 4,7 тысяч человек⁹⁶.

Служение отца Григория на родной Кубани пришлось на беспокойные годы. Он сам позднее вспоминал о воззваниях, которые в это время расклеивались по заборам, разбрасывались по улицам и дворам: «*Свободомыслящие призывались к объ-*

единению для ниспровержения государственной власти. Объединение не достигло цели лишь потому, что этому помешали правомыслящие члены Церкви»⁹⁷. Кроме того, после издания 17 апреля 1905 года указа «Об укреплении начал веротерпимости» в России сформировались благоприятные условия для распространения сектантства. Немногочисленному приходскому духовенству теперь противостояли разъездные проповедники самых разных толков, местные «наставники» и сектантские книгоноши, а рядовые члены сект считали своим долгом внедрять их учение среди знакомых православных христиан.

Отец Григорий уже имел опыт общения с сектантами: в селах Новобурукшунском и Обильном проживали от 20 до 50 человек баптистов⁹⁸, в станице Тенгинской – до 30 человек хлыстов. Однако не эта горстка заплутавших односельчан беспокоила его – молодой, но опытный педагог видел, какие разрушительные силы стояли за ними. Диакон Григорий замечал, как нарастали тиражи сектантских журналов, издававшихся в том числе «за американские доллары, ассигнованные для пропаганды сектантства в России»⁹⁹. Он знал, насколько пагубное влияние на неокрепшие души оказывали речи сектантов, и спустя много лет писал: «Яд сектантской закваски действует иногда медленно, но результат этого действия ужасен: если со стороны православных пастырей не будет вовремя принято должных мер к вразумлению колеблющихся и сомневающийся, то хромлющее соделается сыном погибели»¹⁰⁰. Беспокойство о колеблющихся в вере стало одним из мощных мотивов, подвигнувших отца Григория к принятию пастырского служения и началу противосектантской миссионерской деятельности.

В станице Тенгинской диакон Григорий Златорунский продолжал работать учителем в одноклассной церковно-приходской школе. В ней обучалось 45 девочек¹⁰¹. С 1899 года школа размещалась в большом новом кирпичном доме, где жила и семья диакона. В его послужном списке за 1908 год указано: «По службе всег-

да исправен и в школе занимается очень усердно», а также отмечено его «отлично-хорошее» поведение¹⁰².

В 1905–1906 годах из-за беспорядков дважды закрывалась Ставропольская духовная семинария. Подвергшись духу времени и социалистической пропаганде, ее выпускники нередко отказывались от принятия священного сана. В это время епископ Ставропольский и Екатеринодарский Агафодор стал чаще рукополагать в сан священника достойных кандидатов из числа диаконов, не окончивших семинарского курса. Диакон Григорий Златорунский компенсировал отсутствие семинарского образования глубоким изучением творений Святых Отцов и духовной литературы. Самостоятельно подготовившись к пастырскому служению, он 20 августа 1908 года выдержал в Ставрополе экзамен по богословским предметам.

2 марта 1909 года, по прошествии первой седмицы Великого поста, отец Григорий был определен на место священника Покровской церкви села Голицыно Лабинского отдела Кубанской области¹⁰³ (ныне – село Галицыно Кочубеевского муниципального округа Ставропольского края). 25 марта, на Благовещение Пресвятой Богородицы, в Андреевской церкви города Ставрополя (при Архирейском доме) состоялась его священническая хиротония¹⁰⁴.



Ставрополь-
Кавказъ

Дип. О. во Грайбергъ, Стокгольмъ.



Архіерейскій домъ

Изданіе Книжнаго магазина Т. М. Тимоѳеева

Архиерейский дом с собором святого апостола Андрея Первозванного.
Ставрополь. Открытка, начало XX в.
СГМЗ. О. ф. 16046/19



Епископ Ставропольский и Екатеринодарский Агафодор (Преображенский), 1893–1907 гг. Журнал Ставропольского епархиального церковно-археологического общества. Вып. I. Ставрополь., 1910. ГАСК. НСБ, инв. № 3635, л. 178 об.

Источники не зафиксировали беседу архиепископа Агафодора с отцом Григорием при совершении Таинства Священства, однако они пронесли через столетие, какие наставления пастырям Церкви родились в душе владыки в тот праздник Благовещения. Это был четверг. А уже в воскресенье, 28 марта, было опубликовано «Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской церкви»¹⁰⁵. Священник Григорий Златорунский, совершив свою первую воскресную Божественную литургию, принял наставление архиепископа

как отеческий завет, руководство в жизни и деятельности.

Владыка призывал пастырей запечатлеть в сердцах, отразить в словах и поступках заповедь святого апостола Павла: «*Образ буди верным словом, житием, любовью, духом, верою, чистотою*» (1 Тим. 4, 12). «*Уже четыре года, — напоминал архиепископ Ага-*



Пастырское послание архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского Агафодора, 28 марта 1909 г. Типографский экземпляр. СГМЗ. Ф. 65. Ед. хр. 4. Л. 1

Фодор, — как действует в Отечестве нашем закон о свободе совести и широкой веротерпимости по отношению к инославным исповеданиям вообще и иномыслящим в вере и жизни в частности. Этот закон, как показал опыт, служит для нас, православных людей, испытанием крепости веры нашей, пробным камнем твердости исповедания и нелицемерной преданности нашей Церкви; а иномыслящими в вере и жизни, — обществами инославных исповеданий, старообрядчества в его толках и всякого сектантства, — вероисповедная свобода понимается как возможность не только проявлять всеми и каждым свое исповедание и упование, но и вести открыто борьбу с православной все еще господствующей Церковью. За последнее время ведется усиленная пропаганда всяких вероисповедных лжеучений среди чад православной Церкви. Враги истины и любви Христовой стремятся отторгнуть от святой матери нашей Церкви возможно большее число чад ее»¹⁰⁶. Владыка писал, что «от всех и каждого из нас, — от архиерея и иерея» в минуту такого испытания требуется искренняя ревность в пастырском служении, бодрость на Божественной страже, любовь и верность.

Старец-архиепископ прямо призывал своих батюшек к христианскому подвигу: «Прежде всего будьте святы во всей своей жизни (1 Петр. 1, 15). Помните, что мы своим словом и примером жизни можем спасти и погубить людей, слышащих и видящих нас. Это условие налагает на нас долг — и в жизни домашней, и в служении общественном, всегда и везде быть примером строгой, неукоризненной, православно-христианским пастырям приличной жизни, всегда и во всем исполненной духа теплой и бескорыстной ко всем любви, удаляться всего, что может дать повод предосудительным толкам и злословию... благоприлично и благопристойно, с сердечным вниманием и нелицемерным благоговением, правильно употреблять внешние молитвенные знаки и тем более совершать молитвословия... чтобы во всем всегда был виден и ощущаем сердцем сомолитвенников в лице священника служитель Божий»¹⁰⁷. Глубоко запали в душу молодого иерея слова Владыки: «Если мы сами, пастыри стада Христова, не будем «ходить достойно своего звания» [Еф. 4, 1], — мы [будем] бессильны

и паству научить вере и благочестию, и слабые в вере и жизни души удержат в церковной ограде, и тем менее убедить заблудших в истине веры и Церкви Христовой»¹⁰⁸.

Село Голицыно, в котором предстояло служить молодому священнику, было основано на рубеже XIX–XX веков близ ногайского аула Кара-Мурза, на левом берегу реки Кубани в 45 верстах от Армавира (до ближайшей железнодорожной станции Овечка* — 10 верст)¹⁰⁹. Здесь были поселены отставные нижние чины (военные) с семьями. В 1901 году сельское общество просило разрешения духовной консистории на покупку деревянной церкви в селе Высоцком. Установка иконостаса и освящение храма в честь Покрова Пресвятой Богородицы состоялись в 1904 году¹¹⁰. До назначения священника Григория Златорунского церковь была приписана к приходу Иоанно-Богословской церкви села Богословского (ныне — село Балаховское Кочубеевского муниципального округа Ставропольского края), расположенного в 12 верстах на левом берегу реки Кубани. Причт церкви состоял из священника и псаломщика. Годовое казенное жалование отца Григория составляло 300 рублей¹¹¹; дополнительно причту полагалось жалование от сельского общества, но с 1910 года оно не выплачивалось: в декабре 1909 года общество по своей бедности постановило не платить причту. Кружечный сбор тоже был невелик — меньше казенного оклада. За свою жизнь отцу Григорию довелось жить в семи разных селах и станицах, но Голицынское оказалось самым маленьким из них: здесь насчитывался всего 241 дом и 1,4 тысячи человек вместе с жителями хуторов.

* Железнодорожная станция Овечка открыта в 1875 г. (расположена на двухпутной железнодорожной ветке Невинномысская — Армавир Минераловодского региона Северо-Кавказской железной дороги), находится в селе Заветном Кочубеевского муниципального округа Ставропольского края.

Тем не менее, в 1910 году в Голицыно был построен общественный дом для священника. Пусть и с трудом, но в селе начинала формироваться самостоятельная приходская жизнь. Хотя в клировой ведомости отмечалось, что «*причт ... очень нуждается*»¹¹², 33-летний пастырь помнил данное ему при хиротонии наставление архиепископа Агафодора: «*Настало время всем и каждому служащему в Церкви Божией, когда необходимо самоограничение себя... поступаться трудами своими и стяжаниями ради свидетельства веры и благочестия*»¹¹³. В основу служения на своем первом приходе иерей Григорий положил высшие духовные интересы и отеческую заботу о прихожанам.

Служение священника не снимало с отца Григория прежних обязанностей учителя сельской школы, а лишь повышало меру его ответственности. Архиепископ Ставропольский и Екатеринодарский Агафодор напутствовал его при рукоположении на голицынский приход: «*Особенный долг пастырства – учительство паствы вере и благочестию. Церковь, матерински заботясь о просвещении чад своих познанием веры и закона Божия, указывает пастырям долг неустанного служения учительству. Теперь есть полная возможность предлагать научение вере народу от юности в начальных школах различных видов... а это возможно лишь при сердечном отношении священников к законоучительству. Будет оно тогда, когда законоучитель будет «возгревать дар Божий» [2 Тим. 1, 6] в юных сердцах. Чем и как – это укажет ему любовь к детям и ревность по Боге*»¹¹⁴. С апреля 1909 года отец Григорий состоял законоучителем в Голицынском одноклассном училище Министерства народного просвещения. В этом же году его многолетняя педагогическая деятельность была отмечена государственной наградой – юбилейной серебряной медалью «В память 25-летия церковно-приходских школ»¹¹⁵.

На новом прище священник Григорий Златорунский стремился неустанно проповедовать Евангелие, «*со всяким долготерпением и назиданием*» (1 Тим. 4, 2). Он принял к сердцу и постарался приложить к своей



Медаль «В память 25-летия церковно-приходских школ», 1909 г.

жизни и деятельности наставление владыки Агафодора: «*Слово пастыря... всегда слушается внимательно и охотно. С особенной заботливостью пастырь церковный должен относиться к проповеди Слова Божия в храме. Пастырь есть вместе и учитель народа. И горе ему, если не благовестует (1 Кор. 9, 16). Проповедуйте и вы, возлюбленные, ревностно и с усердием. По возможности, не оставляйте без проповеди ни одной литургии; научайте своих прихожан истинам веры и благочестия, пользуясь при этом не одним храмом, а и каждым местом и случаем*»¹¹⁶.

Для сельских пастырей важной датой стал 1911 год. 19 февраля исполнилось 50 лет отмены крепостного права. Массы крестьян, уже ощутившие на семейном бюджете отмену выкупных платежей, вдохновлялись открывшейся перед ними через новые законы возможностью стать полноправными собственниками земли. По всей стране прошли широкие празднования, на Ставрополье во многих селах проводили массовые народные собрания, устанавливали памятники императору Александру II Освободителю, с благодарностью писали иконы его небесного покровителя – святого благоверного князя Александра Невского.

* Святитель Иоасаф Белгородский (в миру Горленко Иоаким Андреевич) (1705–1754) – родом из знатного малороссийского рода, в 1725 г. поступил в Спасо-Преображенский Киево-Межигорский монастырь, принял рясофор с наречением имени Иларион; в 1727 г. пострижен в мантию с именем Иоасаф; в 1728 г. рукоположен в иеродиакона и по окончании Киевской духовной академии оставлен в ней преподавателем; в 1737 г. посвящен в иеромонаха и определен игуменом Лубенско-Мгарского Спасо-Преображенского монастыря. В 1744 г. удостоен звания архимандрита и вскоре назначен наместником Свято-Троицкой Сергиевой Лавры. В 1748 г. рукоположен в епископа Белгородского и Обоянского. После кончины святителя Иоасафа тело его во гробе, не предаваясь тлению, стояло открыто два с половиной месяца в Свято-Троицком соборе Белгорода. После отпевания 28 февраля 1755 г. гроб был поставлен в склепе Свято-Троицкого собора, где нетленные мощи хранились в течение полутора веков. Все это время он почитался как святой и чудотворец. Торжества канонизации прошли в Белгороде со 2 по 9 сентября 1911 г. В конце 1920 г. мощи были вскрыты и отправлены в Москву в антирелигиозный музей, а в 1930-х гг. – в Ленинград в Музей истории религии и атеизма. В сентябре 1991 г. при участии Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II торжественно перенесены в Преображенский собор Белгорода. (Панков А. И. Иоасаф // Православная энциклопедия. М., 2011. Т. XXV. С. 153–164).

Для отца Григория дата юбилея стала двойной радостью: она совпала с днем рождения его супруги, который они встретили в построенном крестьянами для семьи священника новом просторном приходском доме. Продолжая вести жизнь скромную в быту, Злато-рунские употребили сэкономленные на жилье средства на

паломничество к мощам святителя Иоасафа Белгородского*.

Участие в торжествах канонизации святителя 4 сентября 1911 года стало судьбоносной вехой в жизни ревностного проповедника. В дальнюю дорогу на поезде отправились всей семьей: отец Григорий, матушка Татяна и три дочери (младшей было 7 лет, а старшей – около 14 лет). Свои впечатления о поездке в Белгород и торжествах батюшка изложил в воспоминаниях, в числе первых опубликованных в местной печати¹¹⁷. В 1912 году эти «Впечатления...» были изданы также отдельной книгой¹¹⁸. Отец Григорий передает в них атмосферу искренней веры, твердой надежды и пламенной любви богомольцев, решившихся безропотно преодолеть все трудности паломничества. В его зарисовках запечатлены взаимное терпение и поддержка, молитвенный настрой и благоговение, чудеса исцелений, слезы радости и горячая благодарность Богу.



Икона святителя Иоасафа Белгородского в окладе. Мастер К. Емельянов. Оклад ювелирной фирмы И. П. Хлебникова (Москва). Материалы: серебро, цинк, дерево, слюда, парча, воск. 1911 г. Эрмитаж. ЭРО-8761

Троицкий собор
Белгородского мужского
Свято-Троицкого монастыря,
4 сентября 1911 г.
Автор фото: С. Прокудин-Горский.
LC-DIG-prok-00078.
Реставрация: К. и В. Ходаковские



31 августа 1911 года священник Григорий Златорунский с семьей приехал в Белгород и в тот же день посетил Свято-Троицкий монастырь: в ограде собора от пещеры, где покоились мощи святителя Иоасафа, богомольцы стояли попарно вокруг храма в пять рядов. С 1 по 3 сентября паломники говели. Около суток простояв в очереди к мощам святителя, отец Григорий так описывал свои впечатления: *«Не чувствуется ни голода, ни жажды; сон не смежает очей. Одна цель, одно стремление: войти в пещеру, поклониться нетленному телу святителя Иоасафа. Вся жизнь, жизнь, проведенная в грехах и суете, жизнь, не достойная звания христианина, припоминается богомольцу в ожидании очереди для входа в пещеру. Сознание своего недостойнства, страх и трепет охватывает душу богомольца; слезы невольно текут из очей; уста шепчут покаянную молитву. В пещеру спускаются по нескольким ступеням железной лестницы, поворот налево, и перед глазами богомольцев открывается дивная и страшная картина: гроб открыт, а в нем покоятся мощи Святителя. Видна митра, лицо и ноги покрыты воздушными, часть руки открыта для лобызания. Лампады и свечи освещают пещеру. Налево от гробницы иеромонах совершает панихиду, а по окончании ее вычитывает молитвы об исцелении недужных... Во время пребывания в пещере не чувствуешь своего бренного тела. Чувство неземного блаженства наполняет душу; отрешенный от земли, вознесен ты на небо. Здесь, в пещере, у гробницы святителя Иоасафа, Господь дает возможность каждому богомольцу насладиться частью того блаженства, которым в полноте будут обладать по смерти истинные последователи Господа Иисуса Христа»¹¹⁹.*

За всеобщим бдением в ночь на 3 сентября некоторые из священников смогли пройти в храм через пономарку, отец же Григорий, как и другие приехавшие с семьями пастыри, остался в ограде, *«сердцем и духом присутствуя в храме»*. Коленопреклонное пение акафиста богомольцами, оставшимися *«вне чертога Господня»*, воодушевленное и торжественное величание святителю Иоасафу под дождем, и море народа с горящими свечами на площади за монастырской оградой. *«Открываются двери собора. Теперь уже не десятки, а сотни*



4-го Мая 1904 г. Е. И. В. Государь Императоръ Николай Александровичъ прибылъ въ Бѣлгородъ и при посѣщеніи Св. Троицкаго Собора склонилъ чело предъ ракой святителя Іоасафа.



Фрагмент хромолитографии
«Торжество обнесения мощей святителя Иоасафа», 1911 г.
БПІКМ. КП-9272

впускаются в храм. В толпе богомольцев и я с семьей вхожу в собор... Шаг за шагом приближаюсь к гробнице. Наконец, и я у цели своего стремления, совершаю крестное знамение. Поклона земного за теснотой сделать невозможно. Наклоняюсь, чтобы приложиться к воздуху, лежащему на ногах святителя. Но вдруг, священник, стоящий здесь, поднимает воздух, берет мою правую руку, кладет ее на ноги святителя, и я, недостойный иерей, сподобился своими очами зреть, рукою осязать и грешными устами лобызать святое и нетленное тело святителя Белгородского Иоасафа, всея России Чудотворца. «Святителю отче Иоасафе, моли Бога о мне! Да не в суд и во осуждение будет мне лобзание твоего нетленного тела. Возгревай во мне дар священства, помоги достойно ходить своего звания [см.: 2 Тим. 1, 6 и Еф. 4, 1]!» Слезы выступают на глазах. Подхожу к священнику, помазывающему богомольцев святым елеем. Под впечатлением всего виденного, волнующий душевными чувствами, забываю о своем иерейском сане и, как мирянин, становлюсь перед священником, не видя его своими затуманенными от слез глазами и ожидая помазания святым елеем. Голос священника: «Прими, брате, струнец», — приводит меня в себя; с лобзанием принимается струнец, с лобзанием же и возвращается после помазания. Храм сияет тысячами огней, торжественно несется стройное песнопение священнослужителей, совершающих молебное пение. Кажется, не ушел бы из храма, готов без конца стоять, слушать, молиться и плакать»¹²⁰.

Утром в понедельник, 4 сентября, стояла солнечная тихая погода. После поздней Божественной литургии был совершен крестный ход с нетленными мощами святителя Иоасафа вокруг Свято-Троицкого монастыря. Звонили колокола всех церквей Белгорода, играли военные оркестры, люди расстилали на дороге платки и отрезки ткани, бросали под ноги хоругвеносцев, певчих и духовенства монеты, стояли на коленях со свечами в руках. По завершении шествия мощи были положены в серебряную раку, изготовленную по проекту В. А. Покровского. Отслужив днем в нескольких храмах молебны святителю, отец Григорий с семьей выехал домой¹²¹.



Торжества канонизации святителя Иоасафа на Соборной площади Белгорода. Вид с колокольни Троицкого собора. 4 сентября 1911 г.
Автор фото: С. Прокудин-Горский. LC-DIG-prok-00071. Реставрация: К. и В. Ходаковские

«Вне ограды по обе стороны прохода стоят хоругвеносцы со святыми иконами и хоругвями. Около них духовенство, пришедшее из уездов с крестными ходами. Видны и союзнические знамена. Здесь же стоят и военные оркестры. В цепи по обе стороны улицы богомольцы. Не видно конца пространству, занятому народом».

Священномученик Григорий Златорунский



Крестный ход в день открытия мощей святителя Иоасафа Белгородского.
Вид на Троицкий собор и Знаменскую церковь. Открытка, 1911 г.
БГПМК. КП-38822/61

В 1912–1913 годах священник Григорий Златорунский приобрел первый опыт успешной миссионерской деятельности¹²². С этого времени миссионерство, в том числе и в форме печатного слова, стало важной частью его пастырского служения. В это же время отец Григорий становится постоянным автором «Ставропольских епархиальных ведомостей». Его статьи несут отпечаток беззаветной любви к Правде Божией и горячей заботы о душах верующих. Они посвящены разбору различных возражений против учения и традиций Православной Церкви: истинное значение воинской присяги¹²³, необходимость крещения младенцев¹²⁴, духовный смысл поста в жизни христианина¹²⁵. Учение Слова Божия по этим темам отец Григорий излагал в жанре путевых заметок, бытовых зарисовок и в форме диалога, что наиболее доступно для читателя.

Глубокое знание Священного Писания, живое и искреннее восприятие Предания Церкви приближают тексты священномученика Григория к святоотеческим творениям древности. Истоки такого «внутреннего библеизма» отчасти открываются из собственного признания автора: «Сам Господь Иисус Христос заповедал исследовать Писания (Ин. 5, 39), апостол же Павел дал своему ученику и преемнику Тимофею, а в лице его и всем пастырям Церкви, следующее повеление: «Занимайся чтением (1 Тим. 4, 13), вникай в себя и в учение; занимайся сим постоянно (1 Тим. 4, 16), ибо все Писание Богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности (2 Тим. 3, 16)». Исполняя повеление Спасителя и апостола Павла, пастыри Церкви, внимая себе и всему стаду, в котором Дух Святыи поставил их блюстителями пасти Церковь Господа и Бога (Деян. 20, 28), неленостно читают Священное Писание, чтобы быть сильными наставлять в здоровом учении и противящихся обличать (Тит. 1, 9). Противящихся истине и извращающих Писание должно обличать Словом Божиим,



Собор святителя Николая Чудотворца. Армавир, 1910-е гг.

а потому я всегда имею при себе карманную Библию, чтобы доказательства свои подтверждать указанием на соответствующие места Священного Писания»¹²⁶.

Уже из первой его тематической статьи видно, что свою публицистику отец Григорий воспринимал как одну из форм пастырского служения. Весной 1912 года вышла «Беседа с новобранцем о присяге», в которой он опровергал сектантские заблуждения о греховности клятвы для христианина. После одного из благочиннических съездов в Армавире батюшка встретил призванного на воинскую службу голицынского прихожанина Григория Голубова, который поделился с ним своим смущением после беседы с одним из будущих товарищей: «Неужели же первый шаг нашей службы должен начаться грехом?». Отец Григорий пояснил, что беседа требует времени, и пригласил новобранцев к себе на квартиру

к трем часам дня. *«Направляясь к месту сбора духовенства, я невольно задумался... Нам, пастырям, поставленным на страже Христовой Церкви, должно всеми силами бороться с ложным учением сектантов, запрещая, увещевая и обличая благовременно и безвременно [см.: 2 Тим. 4, 2]»*¹²⁷. На беседу вместе с молодым воином-прихожанином пришли три его товарища, в том числе и Павел, ставший виновником смущения. Отец Григорий подробно и обстоятельно раскрыл им вопрос на основе Священного Писания, а затем напутствовал словами: *«Не страшитесь принимать присягу перед поступлением на службу: не грехом, а послушанием Церкви и поставленным от Бога властям начнете вы службу свою... Да благословит вас Господь и да поможет вам с честью послужить Вере, Царю и Отечеству!»*¹²⁸. Святость присяги и честь служения были для отца Григория глубоко личным переживанием. Его слова не расходились с делом – он не только других наставлял в вере и верности, но и сам до последнего вздоха свято хранил священническую присягу и с честью нес служение пастыря, запечатлев его мученической смертью.

Возвращаясь из Армавира в поезде, священник Григорий Златорунский стал свидетелем сектантской пропаганды. Возле батюшки сидела женщина с плачущим младенцем на руках: у стрелочника со станции Овечка родился ребенок, но из-за весенней распутицы его окрестили не в Голицыно, а в Николаевской церкви Армавира. Безбилетный крестьянин напротив нее завел разговор и с усмешкой спросил: *«И для чего только вы, православные, крестите своих детей?»*¹²⁹ Отец Григорий вступился за своих прихожан, призвав собеседника к ответу на основании Слова Божия (эту беседу он описал в своей следующей статье). Не имея возможности опровергнуть по существу доводы пастыря и частично признав ошибки баптистов, крестьянин на подъезде к станции Овечка попытался выйти из разговора с гордо поднятой головой:



Вокзал Владикавказской железной дороги и пешеходный мост через рельсовые пути. Армавир, 1912–1913 гг.

*«Это вы, православные, грешите: ругаетесь, божитесь, пьянствуете... А мы, баптисты, принимая крещение в совершенном возрасте, умираем для греха (Рим. 6, 2), рождаемся от Бога (1 Ин. 1, 13), а всякий, рожденный от Бога, не делает греха... (1 Ин. 3, 9)»*¹³⁰. Батюшка ответил: *«Я докажу тебе, что и ты не без греха»*, и обратился к кондуктору: *«Мне здесь вставать, но я не окончил свою беседу с баптистом. Взять билет до следующей станции не успею. Могу ли я проехать без билета до Богословки?»*. Услышав отказ, он потребовал высадить безбилетного пассажира вместе с ним, пригрозив заявить начальнику станции и жандарму. *«Кондуктор бросил [Федору] Петровичу полученный от него полтинник и велел высадиться на Овечке. Сколько грубых, дерзких слов пришлось выслушать мне от разгневанного баптиста! Непускное смирение, мнимая святость, хваленое баптистское незлобие, – все это исчезло бесследно, заменилось ненавистью и злобой. Гнилые слова одно за другим,*

сквернословие за сквернословием сыпались из уст святоши-баптиста...». Выбрав удобный момент, когда разгневанный собеседник умолк, чтобы перевести дух, священник сказал ему: «Не сердись, Петрович, успокойся, не изрыгай ругательства, за которые ты укоряешь православных. Ты говорил, что живешь по Писанию, а сказано: «Кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два» (Мф. 5, 41). Я принудил тебя, и иди за мною. Окончим беседу, и ты уедешь; ведь через час опять будет поезд из Армавира»¹³¹.

Слова пастыря подействовали. Собеседник постепенно успокоился и, когда поезд остановился, последовал за баяшкой в станционное помещение, где за столом спросил его: «Да что вы все толкуете, что баптисты – грешники? Кто нас обличит о грехе [ср.: Ин. 8, 46]?» Отец Григорий обличил его не только за поведение в вагоне, но и за поездку без пассажирского билета: «Ты захотел проехать подешевле и сошелся с кондуктором за полцены. Следовательно, плату за проезд ты украл у хозяев железной дороги и поделился со своим сообщником – кондуктором. Предлагая кондуктору половину платы за проезд, ты тем самым соблазняешь его... Ответишь ты пред Богом за нарушения восьмой заповеди и за соблазн ближнего»¹³². Подробно разъяснив, что Священное Писание именует детей «святыми» вовсе не из-за того, что их родители безгрешны или они не нуждаются в Крещении, отец Григорий был готов завершить разговор: «Слышишь звонок? Это поезд вышел со станции Коноково. А вот и касса открылась. Возьми билет: имея его, ты со спокойной совестью, не погрешая смертным грехом, поедешь домой. В дороге поразмысли о той участи, которую готовишь ты своим детям, не позволяя им войти в завет с Богом в таинстве Святого Крещения. Помни слова апостола Павла: «Если кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим. 8, 9). Подумай об ответственности за нерадение о спасении своих детей: «Кто о своих и особенно о домашних не печется, тот отрекся от веры и хуже неверующего» (1 Тим. 5, 8). Теперь ты знаешь волю Божию о крещении детей, «а ба же тот, который знал волю господина своего... и не делал по воле его, бит будет много» (Ак. 12, 47). По-



Станция Овечка Северо-Кавказской железной дороги, 2022 г.

размысли обо всем этом и с товарищами поговори. «Испытайте самих себя, в вере ли вы?» (2 Кор. 13, 15). Прощай! Если приведет Господь снова встретиться, еще побеседуем, не для словопрения, но ради назидания»¹³³. Однако очнувшийся от своей задумчивости собеседник сказал ему: «Вы что же? Хотите ехать домой? Нет, подождите! Вы принудили меня идти с Вами одно поприще, а теперь я хочу принудить Вас. Беседу о крещении младенцев мы еще не окончили, а потому поедемте со мной до Богословки. Дорогою мы закончим беседу и разведемся: я в Невинку, а Вы со встречным поездом возвратитесь в Овечку». – «Если ты, Петрович, находишь, что наша беседа еще не закончена, я готов ехать с тобой и далее Богословской станции»¹³⁴.

Отец Григорий купил билет до Невинномысской и пригласил крестьянина попить чаю, пока еще не прибыл поезд.

Теперь их разговор касался необходимости научения крещаемого христианской вере: *«Спаситель посылал апостолов с проповедью не к младенцам, а к взрослым людям, и поэтому повелел сначала научить, а потом крестить... дети же приводятся ко Христу по вере родителей и восприемников, которые поручаются перед Церковью, что младенец будет «воспитываться в учении и наставлении Господнем» (Еф. 6, 4)... нет никакого основания лишать младенцев возможности вступить в завет с Богом и соделаться членами тела Христова... «Смотрите, не презирайте ни одного из малых сих» (Мф. 18, 10)... Дети, получив в Крещении благодать Святого Духа, по мере возраста своего постепенно научаются своими родителями и пастырями Церкви веровать в Господа Иисуса Христа и соблюдать все то, что Он повелел. Православная Церковь нисколько не погрешает, принимая посредством Крещения в число своих членом младенцев и ожидая, что они «отдадут плоды во времена свои» (Мф. 21, 41)»¹³⁵. Обстоятельно ответив на все вопросы, батюшка спросил собеседника: «Что еще я должен объяснить, чтобы вполне убедить тебя в необходимости крещения младенцев?» – «Уж не думаете ли Вы перетянуть меня в свою веру?» – «Я не думаю этого, Петрович: знаю, что учение баптистов во многом отличается от учения православной Церкви. О многом и долго пришлось бы мне беседовать, чтобы склонить тебя к воссоединению с Церковью Христовой. Нет, я хотел только доказать тебе, что баптисты заблуждаются в вопросе крещения младенцев. Если бы ты сознал это, то стал бы стремиться побеседовать с пастырями Церкви и о других предметах веры. Тогда и беседы свои вел бы ты не с целью вступать в словопрения (2 Тим. 2, 14) и наносить оскорбления своим собеседникам, но с искренним намерением разъяс-*

нить недоуменный вопрос. Вот к чему стремился я, беседуя с тобой о крещении младенцев». – «Хорошо. Я обдумаю все, что слышал от Вас, и с братьями поговорю»¹³⁶. Мирно завершив беседу, священник вышел на Богословской и, пересев на встречный поезд, поехал домой.*

* Железнодорожная станция Богословская открыта в 1875 г. (расположена на двухпутной железнодорожной ветке Невинномысская – Армавир Минераловодского региона Северо-Кавказской железной дороги), находится в селе Кочубеевском Ставропольского края.

Опубликованная по горячим следам летом того же года статья не была для отца Григория отвлеченно-теоретическим рассуждением: на тот момент он уже 15 лет своей жизни посвятил научению детей вере в Господа Иисуса Христа и соблюдению повелений Его. Более того, и впоследствии священник Григорий Златорунский неоднократно беседовал с сектантами на эту тему и убеждал их в необходимости крещения младенцев и отроков: документально подтверждены как минимум два случая, когда казаки-баптисты крестили у него своих детей¹³⁷, не решаясь лично перейти в Православие из-за *«стыда друг перед другом»*¹³⁸.

Не раз и в самом селе Голицыно приходилось отцу Григорию вставать на стражу Христовой Церкви. Хотя все местные жители были православными, но сектанты встречались в окрестных селах (например, в селе Богословском проживали 47 молокан и 39 хлыстов¹³⁹), сказывалась также близость железной дороги (сектанты прибывали в эти места по различным делам из Армавира и других крупных населенных пунктов). Два случая из своих пастырских будней священник Григорий Златорунский описал в статьях на тему поста. Например, во время постройки в Голицыно общественного дома для священника он случайно узнал, что двое печников из Армавира говорили остальным мастерам, что *«грех мясное есть»* (даже в дни, когда нет поста). Спросив у старшего печника Кузьмича о его уповании, пастырь услышал в ответ: *«Господь, не хотящий смерти грешника, отверз мне ум к уразумению Писаний. Я познал суетность старообрядчества и, водимый Духом Божиим, переходил из одной секты в другую в поисках за истиной. Был я и молоканином, и баптистом, и адвентистом. Ныне открыты мне все тайны Царствия Божия, и я стою на верном пути спасения»¹⁴⁰. Увидев перед собой по горделивому и исполненно-му самомнения ответу «волка в овечьей шкуре», отец Григорий немедленно воспретил ему вносить смущение в души верующих:*



Предметы сельского быта Богословской волости в экспозиции
Историко-краеведческого музея им. Я. Ф. Балахонова, 1 ноября 2022 г.
Автор фото: Ф. Знагован

«Самообольщаешься, Кузьмич: не Духом Святым ты водишься, а дух злости – диавол, затемняя твой разум и надменя мнимым знанием, бросал тебя из одного болота в другое, доколе не вверг в самую пучину заблуждений. Если бы Господь отверз тебе ум к уразумению Писаний, то ты, все испытывая, доброго бы держался (1 Фес. 5, 21), а не скитался бы из одной секты в другую. Не на пути ко спасению, а на пути к гибели стоишь ты и теперь: праздную субботу, ты придержишься учения адвентистов, пренебрегая же мясной пищей, сочувствуешь заблуждению жльствовства. Заблуждаясь сам, ты и других хочешь ввести в заблуждение, смущая души своих товарищей по постройке»¹⁴¹. Вновь и вновь строго следуя Слову Божию, священник доказал, что «закон об употреблении мяса животных в пищу существует и отменен не был»¹⁴², напомнил, что «и Спаситель ел рыбу; ел не только при жизни, но и после Своего воскресения благословил вкушение», а «в посланиях апостола Павла ясно говорится, что христиане могут употреблять в пищу мясо даже тех животных, кои у евреев считались нечистыми»¹⁴³. Беседа продолжалась, пока мастеровые не окончили обед. Один из них (штукатур) присоединился к разговору и рассказал, как Кузьмич уговаривал их «перейти в свою веру, вести райскую жизнь», а женам «толковал, что теперь грешно жить с законными мужьями, а надо ходить на радения и иметь духовных мужей-братьев». Побагровев от стыда, печник тут же злобно оборвал диалог: «Я не Вашего стада овца, и Вам нет дела до меня!», – на что священник ответил: «Я должен, обличая тебя, охранять православных от заблуждения»¹⁴⁴.

Неожиданный эпилог статьи показывает, что ревностное и неравнодушное пастырское служение отца Григория иногда вызвало со стороны недоброжелателей попытки навредить ему и его семье: «Осенью я перешел со своим семейством во вновь отстроенный общественный дом. Когда наступили заморозки, затопили печи; и вот из одной повалил в комнату дым. Местный печник Усиков долго ломал голову, стараясь догадаться, почему печь капризничает? Ведь когда Кузьмич окончил печи и про-

тапливал их на показ, то при этом в числе других лиц, присутствовавших при оценке достоинства работы армавирских мастеров, был и Усиков. Тяга в обеих печах была хороша. Что же теперь случилось? Наконец, разгадка была найдена: Кузьмич, получив от подрядчика расчет, перед отъездом успел на чердаке в борове дымового прохода вынуть кирпич, набросать туда осколков кирпича и мусора и снова заложить отверстие. Так отомстил мне Кузьмич за насмешки мастеровых, которые после моей беседы с этим постником высмеивали иногда его «райское» житие»¹⁴⁵. Подобные выходки не могли ни остановить, ни поколебать отца Григория в стоянии за правду. Помня слова Господа Иисуса Христа: «Отче! Прости им, ибо не ведают, что творят» (Лк. 23, 34), – он искренне жалел тех, кто испытывал неприязнь к православному духовенству: «Не потому ли они придерживаются своего заблуждения, что не ведают учения Православной Церкви, а идти за разъяснением к духовному пастырю не хотят или из ложного стыда, или, что еще хуже, из ненависти к нему? И ложный стыд перед пастырем, и ненависть к нему внушены врагом рода человеческого, который всеми силами старается ослепить ум и держать покрывало на сердце (2 Кор. 3, 14–15) людей, дабы они не видели вернейшего оружия для борьбы против козней его»¹⁴⁶.

Однако были и другие примеры. Так, в конце июня 1912 года, на последней неделе Петрова поста священник попросил голицынского хлебороба Захара Ивановича Калугина привезти бочонок воды из Кубани: «Захожу в хату и застаю всю семью за обедом: хозяйка с детьми, сидя на полу у низенького столика, подкрепляют свои силы редькой, селедкой, луком, огурцами, а хозяин с каким-то сторонним человеком за другим столом трудятся над кислым молоком. Увидев меня, хозяйка вскочила с пола и, обратившись к чревоугодникам, тихо, но с раздражением и укором, проговорила: «У! Срамники!.. Бога не побоялись, батюшки постыдитесь!» Хозяин покраснел, смутился, выскочил из-за стола. Растерялся и гость: не донся ложку ко рту, уронил ее на стол, пролил молоко. Поспешно стал он вытирать усы и бороду, измазанные предательскими каплями густого молока, а глаза его,



Кубань близ с. Голицыно.
Хут. Ураковский, 1 ноября 2022 г.
Автор фото: Ф. Знагован

уклоняясь от встречи с моим взглядом, беспокойно перебежали от одного предмета к другому. Я не подавал вида, что расслышал слова хозяйки и заметил причину их смущения»¹⁴⁷. Однако после того, как Захар пообещал помочь батюшке и испросил прощения, что «поста не соблюл», армавирский гость оправился от смущения и разразился целой тирадой о том, что посты – это «поповские выдумки»: «Когда баптист произносил эту речь, то сидя за столом держал на коленях открытую Библию. Приводя тексты Писания, он не отыскивал цитируемые места, но глаза его все время упорно смотрели в Библию. Хотя мне и не видно было за столом, на что так пристально смотрит баптист, но я догадался, что речь свою он говорит по вложенной в Библию заметке. И действительно; когда баптист окончил обличительную речь и закрывал Библию, то выронил листок с заметками, который, благодаря счастливому случаю, пролетев под столом, упал к моим ногам»¹⁴⁸. Терпеливо убедив сектанта выслушать учение о посте от Слова Божия, отец Григорий в конце беседы подвел итог: «Православная Церковь учит, что во все дни жизни нашей мы должны подвизаться духовным постом, то есть творить дела милосердия и воздерживаться от пороков. Но никто не в состоянии во всей полноте и совершенстве соблюсти этот пост, ибо диавол, действуя на таящиеся в сердце человека страсти и вождления, склоняет людей ко греху. Дабы отогнать от себя диавола, усмирить и поработить тело свое и тем заглушить вождления, воюющие во удах наших, необходим телесный пост, при котором должно или вполне воздерживаться от пищи и питья, или, избегая скоромной пищи, в малом количестве питаться постной. Установленные явные посты обязательны для всех, но не возбраняется, и даже похваляется тайный пост. Таково учение Церкви о посте и «тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость» (Гал. 6, 16) от Господа Бога; но те, кто не повинуются уставам Церкви и не соблюдают обязательных для всех постов, тяжело погрешают, ибо непокорность есть такой же грех, что волшебство, и противление то же, что идолопоклонство (1 Цар. 15, 23). Еще более погрешает тот, кто соблазняет своего ближнего (Ак. 17, 1–2) нарушать пост»¹⁴⁹.

Эта беседа имела прямо противоположный результат – начавшись напористой руганью сектанта, она закончилась его искренним покаянием: «Баптист поднялся со скамьи и, обратившись к хозяйке дома, смиренно проговорил: «Прости меня, Захар Иванович, что я по своему заблуждению склонил тебя нарушить пост. Согрешил я пред Богом и пред тобою! Прости и ты меня, духовный пастырь православных овец! Нагрубил я тебе, осуждал духовенство. Благодарю за наставление! Не откажись составить для меня заметку о том, как учит Православная Церковь о посте. Мою же заметку порви. Неделю через две я опять заеду к Захару Ивановичу за должком и забегу к тебе за заметкой: хочу со своими братьями серьезно поговорить о необходимости телесного поста»¹⁵⁰. Последние строки этой статьи выразили главный посыл всех публикаций отца Григория: «Если у кого из читателей этой беседы имеются еще какие-нибудь недоуменные вопросы, пусть не стыдится за разъяснением их обратиться к духовному пастырю: он никогда не откажет дать необходимые разъяснения и тем «довершить недооконченное» (Гит. 1, 5) мною»¹⁵¹.

Активная противосектантская деятельность священника Григория Златорунского была замечена епархиальным начальством, и 18 августа 1914 года он был перемещен в Николаевскую церковь станицы Барсуковской Лабинского отдела Кубанской области (ныне – Кочубеевского муниципального округа Ставропольского края) на место священника Ксенофонта Яковлева, который был переведен в село Голицыно¹⁵². Станицу основали на правом берегу реки Кубани в 1826–1827 годах хоперские казаки. В период Кавказской войны, в 1830–1840-х годах, она входила в состав Ставропольского казачьего полка¹⁵³. Свое название получила от небольшой степной речки Барсуки, впадающей в Кубань: «борсуклы» в переводе с ногайского означает «близко вода»¹⁵⁴. Значительная часть станичной земли была гористой, прибрежная полоса вдоль Кубани примерно верстой в ширину

СТАВРОПОЛЬСКІЯ
Епархіальныя Вѣдомости.
(Изданіе еженедѣльное).

Подписная цѣна: на годъ—6 р.,
на полгода—3 руб. Плата за
объявленія: страница 12 р.
1/2 страницы 6 р. 1/4 стр. 3 р.
за объявленія мѣсячныя и
годовыя уступка 10%. Раз-
сылка приложений до 1 лота
8 руб. съ 1000 экземпляровъ.

Подписка принимается
въ редакціи Епарх. Вѣдомо-
стей, въ Ставрополѣ и-К.,
въ зданіи духовной семинаріи.

№ 40-й. 30-го сентября 1912 года.

Отдѣлъ оффиціальныи

I.

Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

Перемѣны по службѣ.

Перемѣщены: согласно прошенію, къ церкви села Ново-Георгіевскаго священникъ пос. Орловскаго Алексѣй Хитровъ, 21 сентября;

одинъ на мѣсто другого діаконъ: села Московскаго Андроникъ Воменко и ст. Кавказской Василій Воиновъ, 21 сентября;

III.

Бесѣда

съ баптистомъ о постѣ.

Последняя недѣля Петрова поста. Жара. Запасъ воды истощается, а матушка безпокоится: завтра стирать, воды же въ кадкѣ ведра два осталось. Надо принскать человѣка съ лошадыю, чтобы привезти воды, но теперь всѣ въ полѣ на работѣ. Безъ малѣйшей надежды на успѣхъ отправляюсь на поиски.

Начинается хожденіе отъ двора къ двору, изъ улицы въ улицу. Всюду пусто, хаты на запорѣ. Направляюсь къ Кубани, чтобы, сидя на берегу, подождать, не пріѣдетъ ли кто по-воду со степи?

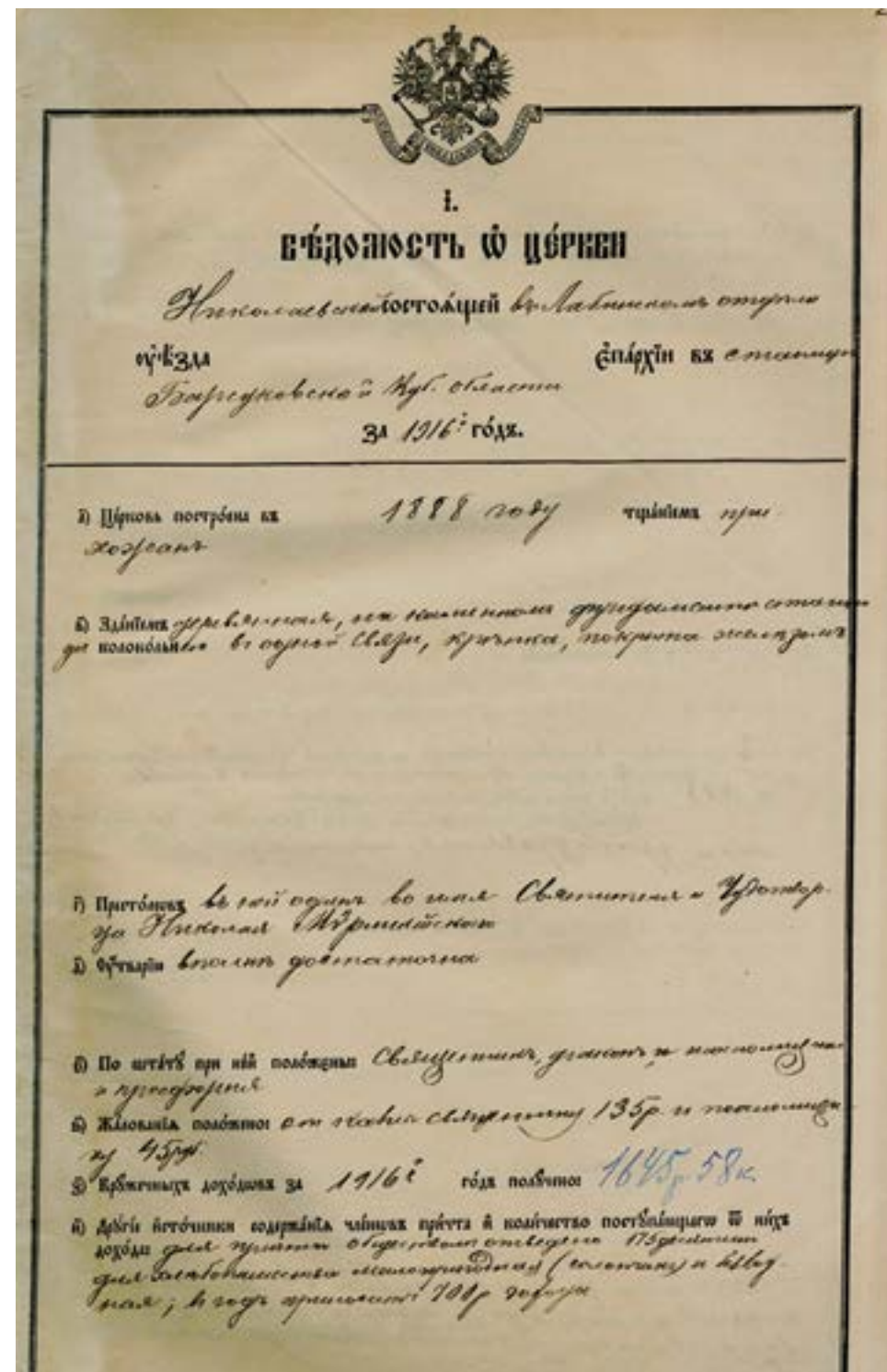
Но вотъ у Захара Калугина среди двора двѣ мажары, а подъ навѣсомъ четверка лошадей. Хозяина не видно. Захожу въ хату и застаю всю семью за обѣдомъ: хозяйка съ дѣтьми, сидя на полу у визеньскаго столика, подкрѣпляютъ свои силы рѣдкой, селедкой, лукомъ, огурцами, а хозяинъ съ какимъ-то стороннимъ человѣкомъ за другимъ столомъ трудятся надъ кислымъ молокомъ.

Увидѣвъ меня, хозяйка вскочила съ пола и, обратившись къ чревоугодникамъ, тихо, но съ раздраженіемъ и укоромъ, проговорила: „У! Срамники!.. Бога не побоялись, батюшки постыдитесь!“

Хозяинъ покраснѣлъ, смутился, выскочилъ из-за стола. Растерялся и гость: не донесъ ложку корту, уронилъ ее на столъ, пролилъ молоко. Послѣшю сталъ онъ вытирать усы и бороду, измазанные предательскими каплями густого молока, а глаза его, уклоняясь отъ встрѣчи съ моимъ взглядомъ, безпокойно перебѣгали отъ одного предмета къ другому. Я не подалъ вида, что разслышалъ слова хозяйки и замѣтилъ причину ихъ смущенія.

покрыта лесом. Напротив станицы, на левом берегу Кубани, на ровной местности расположилось село Богословское, которое было крупнее станицы (более тысячи дворов, свыше 7 тысяч человек). Оба поселения соединялись мостом через Кубань¹⁵⁵.

Николаевская церковь станицы Барсуковской была построена тщанием прихожан в 1888 году. Эта прочная деревянная церковь на каменном фундаменте имела удобное расположение: от консистории находилась в 40 верстах, а от благочинного в станице Невинномысской – в 17 верстах; до ближайшей железнодорожной станции Богословской – 9 верст. Штат церкви состоял из одного священника, диакона и псаломщика¹⁵⁶. Наряду с пастырскими обязанностями, священник Григорий Златорунский трудился в местных учебных заведениях: одноклассной смешанной церковно-приходской школе при Николаевской церкви, а также высшем начальном училище и одноклассном женском училище министерства народного просвещения. Будучи заведующим церковно-приходской школой, в 1916 году он организовал в ней ремонт на сумму более тысячи рублей (до этого церковь выделяла ежегодно на содержание школы до 150 рублей). В последний предреволюционный год в местных училищах обучалось 500 детей, а в церковно-приходской школе – 59¹⁵⁷. Семья Златорунских жила в деревянном церковном доме, построенном барсуковцами в 1903 году. В нем было четыре комнаты, при доме имелась кухня. К 1916 году дом и надворные постройки обветшали и требовали капитального ремонта¹⁵⁸, который так и не был проведен. В послужном списке священника Григория Златорунского за 1916 год указано, что взысканиям он не подвергался, под судом и следствием не состоял, в отпусках и за штатом не был. Благочинный отмечал его «*весьма хорошее*» поведение¹⁵⁹.



Из клировой ведомости церкви святителя Николая Чудотворца ст-цы Барсуковской за 1916 г.
ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 2



Второе отделение второго одноклассного училища.

Ст-ца Барсуковская. 30 октября 1914 г.

В рясе с крестом – священник Григорий Златорунский.

Автор фото: А. Чернов (Армавир). Музей «Наследие» ст-цы Барсуковской



Епископ Александровский Михаил (Космодамианский), 1913–1914 г.
СГМЗ. О. ф. 18374

На территории барсуковского прихода (более 630 домов, свыше 4 тысяч человек) проживало 30 сектантов (субботники, баптисты, хлысты)¹⁶⁰. 2 октября 1915 года приход посетил викарий Ставропольской епархии епископ Александровский Михаил (Космодамианский), который отметил: *«Отпадения с 1 сентября 1914 года по 1 сентября 1915 года не было. [...] Местный священник посещает дома сектантов, беседует с ними, но успеха в обращении заблудших нет»*¹⁶¹. К апрелю 1917 года в «Ставропольских епархиальных ведомостях» были опубликованы извещения о присоединении отцом Григорием к православию 10 человек¹⁶².

В мятежные 1917–1918 годы отец Григорий продолжал пастырское служение в станице Барсуковской. После получения в станице известия о свержении с престола святого страстотерпца императора Николая II, батюшка говорил трудившимся вместе с ним учителям, что *«теперь нечего ожидать хорошего, только будет беспрестанно литься кровь, и вместо «свободы» получится кровавое пиришество [...] составятся шайки и будет сплошной грабеж»*. В связи с этим станичные учителя на тайном совещании в марте 1917 года объявили священника контрреволюционером, решили его арестовать и даже приготовили тачанку, чтобы отправить к властям в Армавир. В назначенный день в 11 часов ночи отца Григория позвали в школу, однако осуществить задуманное не решились и отпустили. Стараясь предотвратить братоубийственную брань, отец Григорий в частных беседах с казаками в это время говорил: *«Если будут отбирать землю – отдавайте, чтобы не было кровопролития»*¹⁶³.

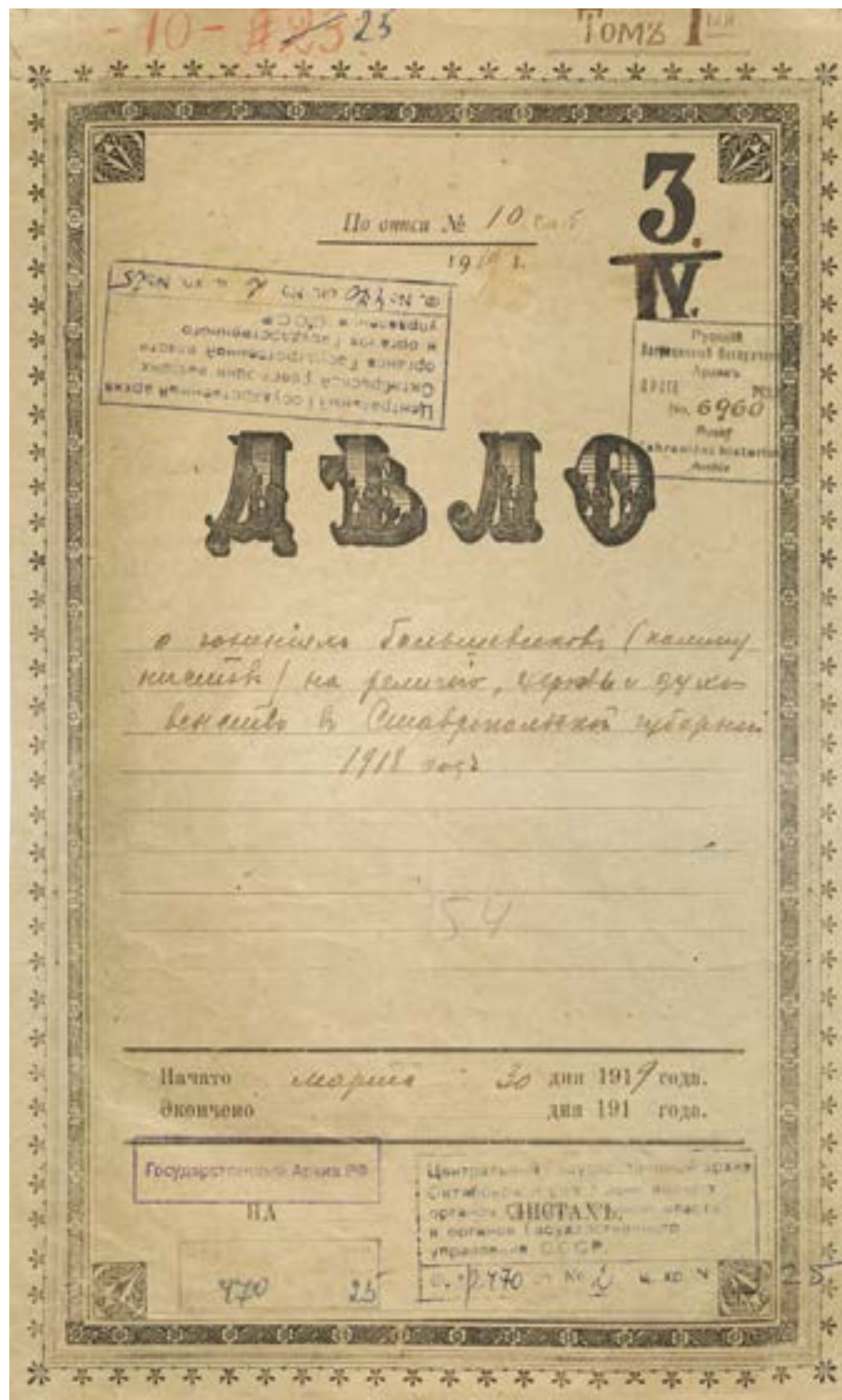
В 1918 году на Ставрополье и Кубани развернулась ожесточенная борьба за власть. Стремясь подавить сопротивление, большевики проводили массовые расправы и убийства, в том числе над православным духовенством¹⁶⁴. В лучшем случае священнослужителей заключали в тюрьму, а в худшем –

Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

предавали жестоким мучениям и безвинной смерти. Положение на приходе отца Григория усугублялось тем, что противоборствующие лагеря разделяла лишь Кубань. Настало время ему исполнить до конца наставление, полученное после пресвитерской хиротонии от старейшего иерарха Русской Церкви архиепископа Агафодора: *«Истинное пастырство – подвиг... Переносите терпеливо разные невзгоды, клеветы, укоризны и своим терпением и любовью побеждайте людскую злобу и неправду»*¹⁶⁵.

Священномученик Григорий Златорунский был зверски казнен безбожниками в начале июня 1918 года, в самый разгар Гражданской войны, в числе первых из клира Ставропольской епархии¹⁶⁶. После неудачного похода казаков на станицу Невинномысскую отряды красных утром 5/18 июня 1918 года заняли станицу Барсуковскую с целью подавить попытки сопротивления¹⁶⁷. В этот же день большевикам поступил донос иногородних о якобы поддержке отцом Григорием восставших казаков (служении для них молебна, приобщении их Святых Тайн, а также помощи деньгами), поэтому первым делом красноармейцы ворвались в дом священника, взяли его в качестве заложника¹⁶⁸ и отправили в штаб в селе Богословском (где до революции находилось волостное правление). Там его вместе с арестованными казаками посадили в отдельную комнату, к которой приставили караул для охраны. Сбежавшие вскоре местные жители стали издеваться над заключенным: *«Ага, волохатый! Попался, будешь знать, как молебны служить, да деньги давать!»*¹⁶⁹. Часовые толпу разогнали.

На следующий день матушка принесла отцу Григорию обед, горько плакала и сокрушалась: *«Убьют тебя! Непременно убьют»*. Успокаивая ее, батюшка спокойно ответил: *«Не печалься! Моя смерть очень хороша, ибо я погибаю невинный, и лучшей смерти мне не*



Обложка дела Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков «О гонениях на религию, Церковь и духовенство в Ставропольской губернии, 1918 г.», заведенного в 1919 г. ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25

надо. Ты сама знаешь, что я всегда стремился пострадать за правду. Может быть, меня убьют где-нибудь за станицей, не дадут хоронить, — и за этим не плачь»¹⁷⁰.

Суд над священником (революционный трибунал) был назначен на 5 часов вечера 7 / 20 июня 1918 года в станице Барсуковской. Отца Григория, сопровождаемого конным конвоем, встретили громкие торжествующие крики собравшей толпы. Неистовствующие женщины показывали языки, выкрикивали непристойные слова, оплевывали и дергали узника за волосы. Все эти издевательства и насмешки батюшка переносил терпеливо. В судьи выбрали по два представителя от каждого отряда красноармейцев. На суде сначала огласили обвинительное письмо, в котором священник характеризовался как контрреволюционер, а затем последовал допрос. Отец Григорий отвечал на вопросы *«бодро и спокойно»¹⁷¹*. По свидетельству очевидцев, на его кротком лице *«не было и тени страха»¹⁷²*. С первых же слов суд установил, что священник Златорунский в ночь похода не служил для казаков молебны и не давал им деньги. Один из судей стал доказывать его невиновность и настаивать на освобождении (ходили слухи, что в числе судей был красноармеец, которого батюшка некогда учил в школе Закону Божию). Остальные заколебались. Споры начались после появления новых обвинений в том, что отец Григорий — монархист. Большевики вынудили одного из учителей дать показания в суде о высказываниях священника после свержения царя. Половина судей находила священника невиновным, а другие во главе с матросами требовали его казни. После долгих споров, в результате третьего голосования, с перевесом в один голос отец Григорий был приговорен к смертной казни¹⁷³.

Заседание ревтрибунала закончилось поздно вечером, поэтому исполнение приговора отложили до утра. Однако но-

чью матросы получили срочный приказ вернуться в станицу Отрадную, где появились «кадеты». Перед уходом они ворвались в помещение с арестованными, взяли священника и пять казаков, и поодиночке казнили их за станицей в ночь с 7 / 20 на 8 / 21 июня 1918 года, на Троицкую родительскую субботу¹⁷⁴. Священника Григория Златорунского казнили на свалочном месте у реки Барсуки. Одежду осужденных забрали палачи. Перед казнью раздетые узники молились¹⁷⁵. Для расправы над батюшкой матросы определили самого безбожного и отчаянного из своего отряда. Палач уже стоял и помахивал шашкой в ожидании жертвы, но, когда увидел священника, по свидетельству очевидцев, с ним случилось *«что-то необыкновенное, видно, почудилось ему что-то особенное, так как он вдруг весь задрожал, бросил шашку и, поднявши руки вверх, закричал: «Не буду я его рубить, что хотите, делайте, не буду»*. С этими словами он упал, парализованный по рукам и ногам, с отнявшимся языком. Его отправили в ст[аницу] Бекешевскую, а другие заняли его место. В ход были пущены шашки и штыки»¹⁷⁶. Через несколько минут отец Григорий был изрублен *«буквально [...] на мелкие кусочки»¹⁷⁷*. Последние слова его были: *«Умираю за Веру, Царя и Отечество»¹⁷⁸*.



Председатель ревкома с. Богословского матрос М. С. Гетало (убит 9 / 22 сентября 1918 г.). Историко-краеведческий музей им. Я. Ф. Балахонова



Помощник предревкома с. Богословского матрос В. М. Веремеенко. Историко-краеведческий музей им. Я. Ф. Балахонова



Открытие комнаты-музея в здании бывшего волостного правления
(штаба волостного комиссариата Красной армии в 1918 г.).
С. Богословское, 7 ноября 1959 г.
Историко-краеведческий музей им. Я. Ф. Балахонова

Николаевская церковь станицы Барсуковской в конце августа 1918 года была осквернена красноармейцами Тихорецкого полка и сожжена до основания вместе с находившимся в ней имуществом. Перед этим церковному старосте Галактиону Терентьевичу Лоскутову удалось спасти только священнические облачения, Евангелия, кресты и метрические выписи до 1917 года¹⁸⁵.

В 2016 году имя убиенного иерея Григория Златорунского было внесено в Синодик архипастырей, пастырей, монашествующих и мирян Ставропольской митрополии, в годину гонений за веру Христову пострадавших, и возносилось на уставных панихидах в приходах Ставропольского края в день Собора Новомучеников и исповедников Церкви Русской. 25 августа 2022 года Священный Синод Русской Православной Церкви включил имя священномученика Григория Златорунского в поименный список Собора новомучеников и исповедников Церкви Русской, благословил совершать его память в день мученической кончины, служить ему молебны и писать иконы.

День памяти
священномученика Григория Златорунского –
8 / 21 июня.

ЖИТИЕ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКА ДИМИТРИЯ СЕМЕНОВА





Пресвитер Димитрий Семенов родился 30 октября 1873 года в селе Бешпагир Ставропольского уезда Ставропольской губернии¹⁸⁶ (ныне – Грачевского муниципального округа Ставропольского края). Это одно из старейших сел в Ставропольской губернии: основано в 1790-х годах при Бешпагирском редуте у истоков маленькой речки Бешпагирки, с 1832 года являлось станицей Ставропольского полка Кавказского линейного казачьего войска и находилось в военном ведомстве, в 1870 году вновь преобразовано в село¹⁸⁷. Располагалось в 33 верстах от губернского города Ставрополя, на северо-западном склоне Бешпагирских высот, от которых и получило название (в переводе с татарского: «беш» – пять и «пагир» – гора¹⁸⁸; или с тюркского «пять ключей» от корня «гир» – ручей).

Димитрий был первенцем и единственным сыном в семье священника Крестовоздвиженской церкви Евтихия Емельяновича Семенова (1843–1914) и его супруги Варвары Александровны (1852–1918). Отец Евтихий, выпускник Кавказской духовной семинарии, был сыном священника Петропавловской церкви станицы Платнировской Кубанской области (ныне – административный центр Платнировского сельского поселения Кореновского района Краснодарского края). Матушка Варвара тоже происходила из духовного звания, получила хорошее домашнее образование. Родители много внимания уделяли Димитрию и воспитали его в горячей вере, страхе Божиим и послушании. В четыре года мальчик вместе с ро-

Храм Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня
(разрушен). С. Бешпагир, 1913 г.

Архив Крестовоздвиженского храма с. Бешпагир



дителями летом 1878 года переехал в село Большая Джалга Новогригорьевского уезда Ставропольской губернии (ныне – Ипатовского городского округа Ставропольского края), куда перевели отца. В этом новом селении (основано в 1867 году, с 1881 года – волостной центр) прошли детские годы Дмитрия и увеличилась семья Семеновых – родились две дочери¹⁸⁹: в сентябре 1883 года – старшая, Елизавета (впоследствии окончила Ставропольское епархиальное женское училище, вышла замуж за священника и жила в Баку), а в марте 1887 года – младшая, Александра (впоследствии вышла замуж за преподавателя Владикавказского реального училища и жила во Владикавказе). В 1891 году родители с подростками дочерьми вернулись в село Бешпагир, которое больше не покидали. Из Большой Джалги с семьей Семеновых приехала девочка-калмычка Анастасия, ко-

торая была ровесницей их старшей дочери и воспитывалась вместе с ней¹⁹⁰.

С первых лет жизни для Дмитрия отец был образцом для подражания: и как любящий родитель, и как добрый человек, и как истинный пастырь. Из 42 лет службы в епархиальном ведомстве священник Евтихий Семенов около 30 лет посвятил пастырским трудам в Крестовоздвиженской церкви села Бешпагир и был уволен за штат в возрасте 70 лет по болезни¹⁹¹. В его послужном списке за 1891 год отмечалось: «*Проповедий своего сочинения не говорил, печатные произносил. Пастырские обязанности проходит ревностно*»¹⁹². Многие годы батюшка совмещал

пастырское служение и миссионерскую деятельность с исполнением обязанностей благочинного 5 округа Ставропольской губернии¹⁹³. Под его руководством в 1893 году была отремонтирована и расширена церковь (пристроены приделы и возведена колокольня)¹⁹⁴, а в сторожке открыта школа грамоты, которой он заведовал долгие годы¹⁹⁵. Школа неоднократно отмечалась в числе лучших в епархии и в 1900 году была преобразована в женскую одноклассную церковно-приходскую школу¹⁹⁶. Труды отца Евтихия на благо Церкви Христовой отмечены церковными и государственными наградами: набедренником¹⁹⁷, фиолетовой скуфьей¹⁹⁸, камилавкой¹⁹⁹, наперсным крестом²⁰⁰ и орденом святой Анны 3-й степени²⁰¹.



Священник Евтихий Семенов, 1913 г.
Архив Крестовоздвиженского храма
с. Бешпагир



Икона «Благословение детей» (предположительно, из церковно-приходской школы с. Бешпагир), конец XIX – начало XX в.
С. Бешпагир, Крестовоздвиженский храм



Ставропольское духовное училище. Открытка, начало XX в.
СГМЗ. О. ф. 16046 (37)

В 1883 году, по традиции священнических семей, Дмитрия в девять лет определили на обучение в подготовительный класс Ставропольского духовного училища²⁰². С октября 1887 года по август 1889 года русский язык в училище преподавал выпускник Ставропольской духовной семинарии Иван Иванович Восторгов, будущий священномученик Иоанн²⁰³. По итогам годичных испытаний в училище в июне 1889 года ученик четвертого класса Дмитрий Семенов был переведен в первый класс Ставропольской духовной семинарии²⁰⁴. Однако учеба давалась ему тяжело: после третьего класса училища он был оставлен на повторительный курс²⁰⁵, после первого курса семинарии сдавал переэкзаменовку по письменному упражнению и латыни²⁰⁶, после второго курса вновь был оставлен на повторительный курс²⁰⁷, а в 1893 году по прошению отца уволен из третьего класса²⁰⁸.



Ставропольская духовная семинария. Открытка, начало XX в.
СГМЗ. Нв. ф. 7299

Получив свидетельство на звание учителя народных училищ, с 1 октября 1894 года по 1 августа 1896 года Дмитрий состоял учителем в Ставропольской дирекции народных училищ²⁰⁹, в том числе в 1896 году являлся заведующим Бешпагирским одноклассным училищем.

В начале 1896 года, в возрасте 22 лет, Дмитрий Евтихиевич вступил в брак с девицей Еленой Тимофеевной, «поведения скромного»²¹⁰, которая стала ему верной спутницей на всем жизненном пути. Несмотря на отсутствие семинарского аттестата, Дмитрия не покидало стремление к пастырскому служению: когда семья ожидала рождения первого ребенка, он подал прошение о переводе в духовное ведомство.

С 5 августа 1896 года, накануне праздника Преображения Господня, епископом Ставропольским и Кавказским Агафодором (Преображенским) он был принят на службу в духовное ведомство и определен на диаконо-учительское место в село Винодельное Новогригорьевского уезда Ставропольской губернии²¹¹ (ныне – город Ипатово Ставропольского края), после чего рукоположен в сан диакона²¹². В церкви Рождества Пресвятой Богородицы, построенной в 1870 году и находившейся в 115 верстах от духовной консистории, молодой диакон служил около года. Это была небольшая однопрестольная деревянная церковь на каменном фундаменте, с полотняным иконостасом²¹³. В селе проживало более 4,6 тысяч человек, и для увеличившегося прихода церковь стала мала. В связи с этим сельским обществом с начала 1890-х годов рассматривался вопрос о строительстве новой каменной церкви, проект которой был утвержден, и выдана храмозданная грамота незадолго до назначения отца Дмитрия.



Физкультурный зал в здании бывшего одноклассного мужского училища Министерства народного просвещения (ныне – пожарная часть). С. Бешпагир, 1950-е гг.
Музей с. Бешпагир

Закладка каменной церкви состоялась 30 августа 1898 года, когда он служил уже в другом приходе. Новая церковь была освящена в честь Вознесения Господня летом 1903 года²¹⁴.

Причт церкви Рождества Пресвятой Богородицы состоял из двух священников, диаконо-учителя и двух псаломщиков. Настоятель храма, священник Иаков Борисович Акимов оказал большое влияние на становление молодого отца Дмитрия. Отец Иаков в 1850-х годах обучался в Казанской духовной академии, в 1858 году был рукоположен в сан священника святителем Игнатием Брянчаниновым, епископом Кавказским и Черноморским, имел богатый опыт пастыря и катехизатора. В церкви села Винодельного он служил с 1887 года, а через пару лет был назначен благочинным 6 округа²¹⁵. Под его духовной опекой отец Дмитрий получил основополагающие знания и необходимый опыт диаконского служения. Одновременно он продолжил учительствовать в церковной школе грамотности, в которой обучалось более 50 детей.

В селе Винодельном молодая семья Семеновых размещалась во временной общественной квартире. Здесь на Крещение Господне, 6 января 1897 года родилась первая дочь, Ксения.

В это время уже несколько лет работал Фонд имени Императора Александра III, ставивший своей задачей строительство церквей и школ в районе Сибирской железной дороги²¹⁶. Транссибирская железнодорожная магистраль должна была не только скрепить и сблизить огромные пространства Сибири с Европейской частью России, но и наполнить жизнью ранее малодоступные места. Бесчисленные жертвователи со всей страны чаяли, чтобы общенародное дело – заселение Сибири, – как и в древности, «совершалось «в христианском разуме» через сооружение часовен, церквей, монастырей и соборных храмов»²¹⁷.

Великим постом 1897 года настоятель церкви Рождества Пресвятой Богородицы отец Иаков Акимов получил впервые разосланную духовной консисторией брошюру «Церковное и школьное строительство в районе Сибирской железной дороги за 1894–1896 гг.», которая была подготовлена Комитетом Сибирской железной дороги. Духовенству Ставропольской епархии ярко живописались новые горизонты пастырского подвига, открывавшиеся с появлением Сибирской железной дороги: «Русский крестьянин в тайнике глубоко одаренного духа своего несет, однако, драгоценнейший клад, – можно сказать, чисто детскую веру и любовь к храму Божию... Поэтому и надо безотлагательно прийти к ним на помощь в самое первое время по их водворении, надо подействовать им в создании церквей, которые, поддерживая в них живую и деятельную веру, дадут им силу с Божьей помощью успешно, не падая духом, бороться с неблагоприятными внешними условиями и пережить первые трудные годы устройства в Сибири»²¹⁸. Управляющий делами Комитета Сибирской железной дороги А. Н. Куломзин писал: «Во время моего пребывания в Сибири почти в каждом из посещенных мною поселков крестьяне со слезами на глазах умоляли меня об оказании им содействия для устройства церкви. Почти везде новоселы выражают полную искреннюю готовность работать безвозмездно, а часто кроме того уделяют из своих скромных средств порядочные суммы на сооружение храмов»²¹⁹. С особенной болью звучали слова о трудностях школьного дела в Сибири: «У многих крестьян на родине успело образоваться убеждение, что дети их будут иметь возможность получить начальное образование; по прибытии же в Сибирь, где на волесть приходится в большинстве случаев по одной школе, а во многих волостях их и совсем нет, они волею-неволею должны отказаться от этой заветной мысли и вынуждены оставить расти молодое свое поколение без всякого образования... Это такой печальный и угрожающий факт, об устранении которого необходимо позаботиться ныне же. В противном случае через какие-нибудь 15–20 лет переселенцы потеряют те зачатки культуры, которые ими приобретались на родине многими долгими годами»²²⁰.

497
1863

3

ПОЛОЖЕНИЕ

ЦЕРКОВНАГО И ШКОЛЬНАГО СТРОИТЕЛЬСТВА

ВЪ РАИОНѢ

СИБИРСКОЙ ЖЕЛѢЗНОЙ ДОРОГИ

НА СРЕДСТВА ФОНДА ИМЕНИ ИМПЕРАТОРА АЛЕКСАНДРА III

къ Январю 1898 года.



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.
1898.

Первое изданіе этой брошюры, между прочимъ, было послано протоіерею Андреевскаго Собора въ г. Кронштадтѣ о. Іоанну Сергіеву, который на доставленномъ ему экземплярѣ написалъ: *«Сердечно сочувствуя великому дѣлу распространенія церквей и школъ по великому Сибирскому, вновь проложенному пути, выражаю силь желаніе, чтобы дорогіе мои соотечественники отнеслись съ горячимъ участіемъ къ дѣлу постройки церквей и школъ и не жалели своихъ свободныхъ капиталовъ, въ соответствии мудрой воли Нашею Великаго Государя. Протоіерей Кронштадтскій Іоаннъ Сергіевъ. 10 Января 1897 года».*

44
19613
18 - VII 1930

Печатано по распоряж. Г. Управляющаго дѣл. Ком. Сибирской жел. дороги.

ГОСУДАРСТВЕННАЯ ТИПОГРАФІЯ.



Святой праведный Иоанн Кронштадтский, 1890-е гг.
ЦГАКФД СПб. Е-18468. Колоризация О. Ширниной

стием к делу постройки церквей и школ и не жалели своих свободных капиталов, в соответствие мудрой воле нашего Великого Государя»²²¹.

Служивший под началом отца Иакова юный сельский диакон-учитель одним из первых в Винодельном увидел эту брошюру. Так, спустя полгода после диаконской хиротонии и назначения на свой первый приход, он впервые соприкоснулся с чаяниями далекой для него Сибири. Едва ли на тот момент отец Дмитрий задумывался о том, насколько захватит его этот народный порыв и как круто изменит его жизнь и жизнь его семьи. Тогда он еще не мог даже сколь-нибудь существенным пожертвованием принять участие в великом деле строительства церквей и школ в Сибири. Материальное положение диакона, как и всего причта, было «посредственным»: причт содержался главным образом на «доброхотные пожертвования прихожан за требоисправления»²²².

Церковно-школьное строительство в Сибири благословил святой праведный Иоанн Кронштадтский, который 10 января того же года собственноручно начертил на этой брошюре: *«Сердечно сочувствуя великому делу распространения церквей и школ по Великому Сибирскому пути, выражаю сим желание, чтобы дорогие мои соотечественники отнеслись с горячим уча-*

В июле 1897 года диакон Дмитрий Семенов по прошению был переведен к Спасо-Преображенской церкви села Новоселицкого Александровского уезда Ставропольской губернии²²³ (ныне – административный центр Новоселицкого района Ставропольского края). Село основали переселенцы из центральной России в конце XVIII века на реке Томузловке в 120 верстах от губернского города Ставрополя. В конце XIX века в нем было 1080 дворов и 1098 домов, проживало свыше 7 тысяч человек. Все коренные жители исповедовали православную веру, в селе были две каменные церкви²²⁴.

Спасо-Преображенская церковь, одна из старейших в епархии, имела приход с 1825 года. Здание храма, в котором диакон Дмитрий Семенов служил около 12 лет, сохранилось до наших дней. Наставником отца Дмитрия стал священник Стефан Иванов-Попов, который более 30 лет служил в этом храме, имел богатый опыт педагога и катехизатора, исполнял пастырские обязанности *«с должным усердием»*²²⁵. При его поддержке молодой диакон духовно вырос и окреп. В формулярном списке отца Дмитрия за 1907 год отмечалось: *«Чтение, пение и катехизис знает очень хорошо. Поведения весьма хорошего»*²²⁶. Усердное исполнение диаконских обязанностей отец Дмитрий совмещал с преподавательской деятельностью: под началом отца Стефана состоял учителем церковно-приходской школы, в которой обучалось 35 мальчиков²²⁷ и два раза в месяц проводились народные чтения на 30–50 слушателей-взрослых²²⁸.

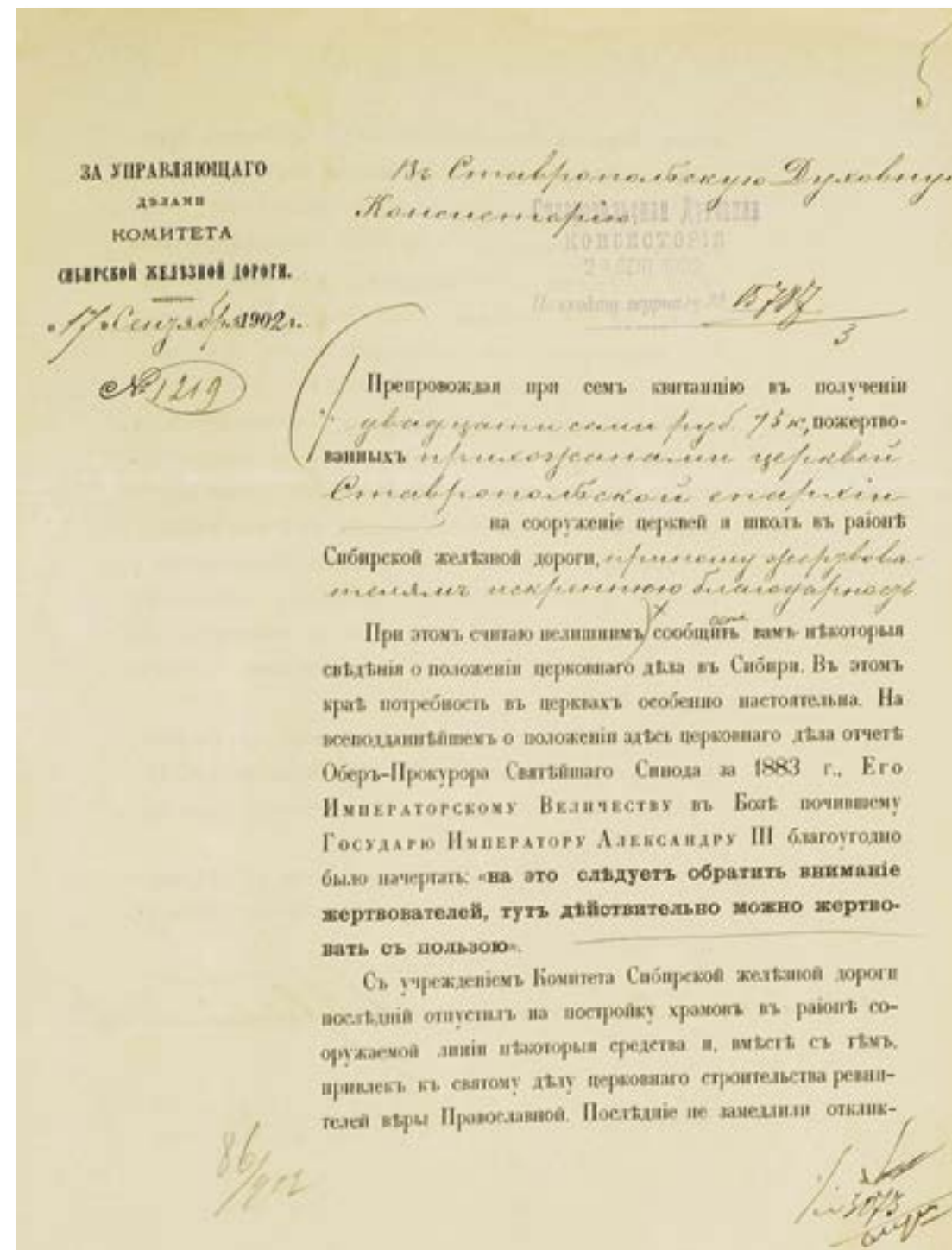
Жалованье из казны диакон не получал, а пользовался третьей частью земельного надела церкви (33 десятины). Земля была удобной для хлебопашества и сенокоса, но находилась в 20 верстах от храма²²⁹.



Храм Преображения Господня.
С. Новоселицкое, 1991 г.
ГАСК. 0-20167

Теплое Ставрополье живо и искренне откликнулось на призыв Комитета Сибирской железной дороги. Духовная консистория ежегодно получала благодарственные письма с приложением квитанций на суммы, пожертвованные прихожанами церковью Ставропольской епархии²³⁰. Пожертвования на сооружение сотен церквей и школ в Сибири шли в фонд имени императора Александра III из всех губерний Российской империи – к 1904 году было собрано свыше двух миллионов рублей²³¹. Западная Сибирь по темпам строительства школ уже опережала Европейскую Россию, однако даже эти темпы не успевали за стремительным ростом числа переселенцев²³².

Священников за Уралом тоже не хватало: не только для вновь открываемых приходов, но и для действовавших уже многие годы церквей. Служба в суровой и пока еще малоизвестной Сибири не шла ни в какое сравнение с другими губерниями из-за ее удаленности от Европейской части России. С началом столыпинской аграрной реформы местные епархии тем более не могли решить масштабные общенациональные задачи своими силами – в них не было кандидатов священства для вновь открываемых приходов²³³. Синодальный миссионер протоиерей Иоанн Восторгов телеграфировал из Зауралья в начале 1909 года: «Здесь ужасающая нужда в церквях и причтах. В прошлом году из Туринского уезда [Тобольской губернии – ныне Туринский, Тавдинский, Табаринский и Гаринский районы Свердловской области] переселенцы возвратились обратно, указав причиной – отсутствие церквей и священников: приходилось по полгода не крестить детей; страшились умереть без покаяния»²³⁴. Святейший Синод рекомендовал епархиальным преосвященным европейской части России «располагать благонадежных священнослужителей» к поступлению на службу в Сибири, «не скрывая от них трудности служения в новых местах, но указывая на высоту оксидационного их апостольского подвига»²³⁵.



Письмо тайного советника сенатора А. П. Брянчанинова в Ставропольскую духовную консисторию с благодарностью о пожертвованиях прихожан церковью Ставропольской епархии на сооружение церквей и школ в Сибири. 17 сентября 1902 г. ГАСК. Ф. 135. Оп. 60. Д. 591. Л. 5–5 об.

нуться. Первымъ жертвователемъ явился Протоіерей Кронштадтскаго Собора о. Іоаннъ Сергіевъ, за нимъ послѣдовали многіе другіе, и въ настоящее время общая сумма доставленныхъ на изъясненную потребность средствъ достигла свыше 1.635.000 руб. На указанную сумму нѣтъ сооружается 180 церквей, при неослабномъ надзорѣ Гг. Губернаторовъ и при дѣятельномъ участіи въ работахъ по сооруженію церквей мѣстныхъ жителей.

При упоминаніи жертвователями, во имя какихъ святыхъ должны быть сооружаемы молитвенныя зданія, желаніе ихъ исполняется неуловимо; въ противномъ случаѣ церкви освящаются во имя наиболѣе чтимыхъ въ Россіи святыхъ.

Несмотря однако на такое отношеніе Правительства и общества, полное удовлетвореніе духовныхъ потребностей Сибирскихъ новоселовъ далеко еще не достигнуто. По приблизительному разсчету для сего необходимо соорудить до 400 церквей.

Поэтому всякая лепта, какъ бы мала она ни была, принимается въ Канцеляріи Комитета Министровъ (С.-Петербургъ, Маринскій дворецъ) съ величайшею благодарностію. ✕✕

При семъ прилагается печатная справка, въ коей помѣщены болѣе подробныя свѣдѣнія о положеніи церковнаго дѣла въ Сибіри.

Министръ Свѣтлости С. С. Соловьевъ



Ставропольское епархиальное женское училище. Открытка, начало XX в.
СГМЗ. О. ф. 21505/2

Не только из церковной прессы и информационных изданий знал отец Дмитрий об активном заселении и развитии Сибири, о ее суровых природных условиях, о малочисленности делателей на жатве Христовой (см.: Мф. 9, 37). С 1907 года в Новоселицком проживал на съемной квартире диакон Николай Соловьев, служивший псаломщиком в Александро-Невской церкви²³⁶ – его отец, диакон Владимир Соловьев, был клириком Тобольской епархии.

Десять лет семья Семеновых жила в Новоселицком, в церковном деревянном доме с четырьмя комнатами. Здесь у отца Дмитрия и матушки Елены родилось пятеро детей (сын Леонид и четыре дочери: Раиса, Галина, Зоя, Елена), и в 1906 году семья состояла из восьми человек²³⁷. Старшая дочь, Ксения, с 1907 года обучалась в Ставропольском епархиальном женском училище. На следующий год в это училище поступила и вторая дочь, Раиса.

В 1908 году семья пережила тяжелую утрату – в возрасте четырех лет умерла Зоя. После этого потрясения жизнь семьи коренным образом изменилась.

Во втором полугодии 1908 года 35-летний диакон Дмитрий Семенов ходатайствовал о назначении его разъездным священником в Томскую епархию. Он стал одним из первых священнослужителей Ставрополья, который принял личное участие в общенародном подвиге заселения, освоения и развития Си-

бири*. С 1905 года пассажирские поезда могли следовать от западных границ России по Великому Сибирскому пути до берегов Тихого океана (во Владивосток) без использования паромных переправ. Это был сложный период революционных выступлений, нападков на Церковь в печати, духовного кризиса, но в то же время и колоссального национального подъема, роста просвещения, духовного подвига. Бурный экономический рост и

модернизация нередко сопровождалась односторонним увлечением материальными благами, брожением умов и переоценкой ценностей, но православные пастыри напоминали, что *«вечно в человеке не тело, а дух, не насыщение благами материальными, гнущимися и умирающими, а вечными сокровищами души; вечно в человеке стремление к Богу и к нравственному уподоблению Богу в добродетели и святости»*²³⁸.

После преодоления первой русской революции один из самых грандиозных проектов в истории России обрел второе дыхание. В сибирские губернии направились миллионы крестьян: *«Это великое историческое движение народа, неместимое в разум, таинственно по своей провиденциальной сущности»*²³⁹, – писал синодальный миссионер,

будущий священномученик протоиерей Иоанн Восторгов. Основную массу стольпинских переселенцев составляли многодетные семьи и молодежь – золотой фонд новой Сибири. Большая их часть оставались в Томской губернии, отличавшейся более удобным географическим положением (равноудаленный от Урала и Забайкалья Томск в начале XX века был фактической столицей Сибири). Численность населения здесь достигала 3,5 миллионов человек²⁴⁰. *«Переселенческое движение в Томскую губернию поражает своими размерами, – писал оттуда весной 1908 года протоиерей Иоанн Восторгов, – ... за два года население увеличилось на полмиллиона. Трудно стоять на высоте полного удовлетворения духовных нужд новоселов. В настоящем году сразу открываются на средства Св[ятейшего] Синода 19 новых приходов; строятся 15 церквей; столько же причтовых домов... требуется общественная помощь – жертвы частных лиц. За короткое время число приходов епархии на местные средства удвоилось, но нужно, по крайней мере, открыть еще триста*



Переселенцы в ожидании посадки на поезд. Челябинск, 1909–1910 гг.
Челябинский переселенческий пункт. СПб., 1910. Рис. 41

Группа сибирских переселенцев на фоне вагонов
компании CIWL (Международный спальный экспресс), 1910 г.
LC-USZ6-1782

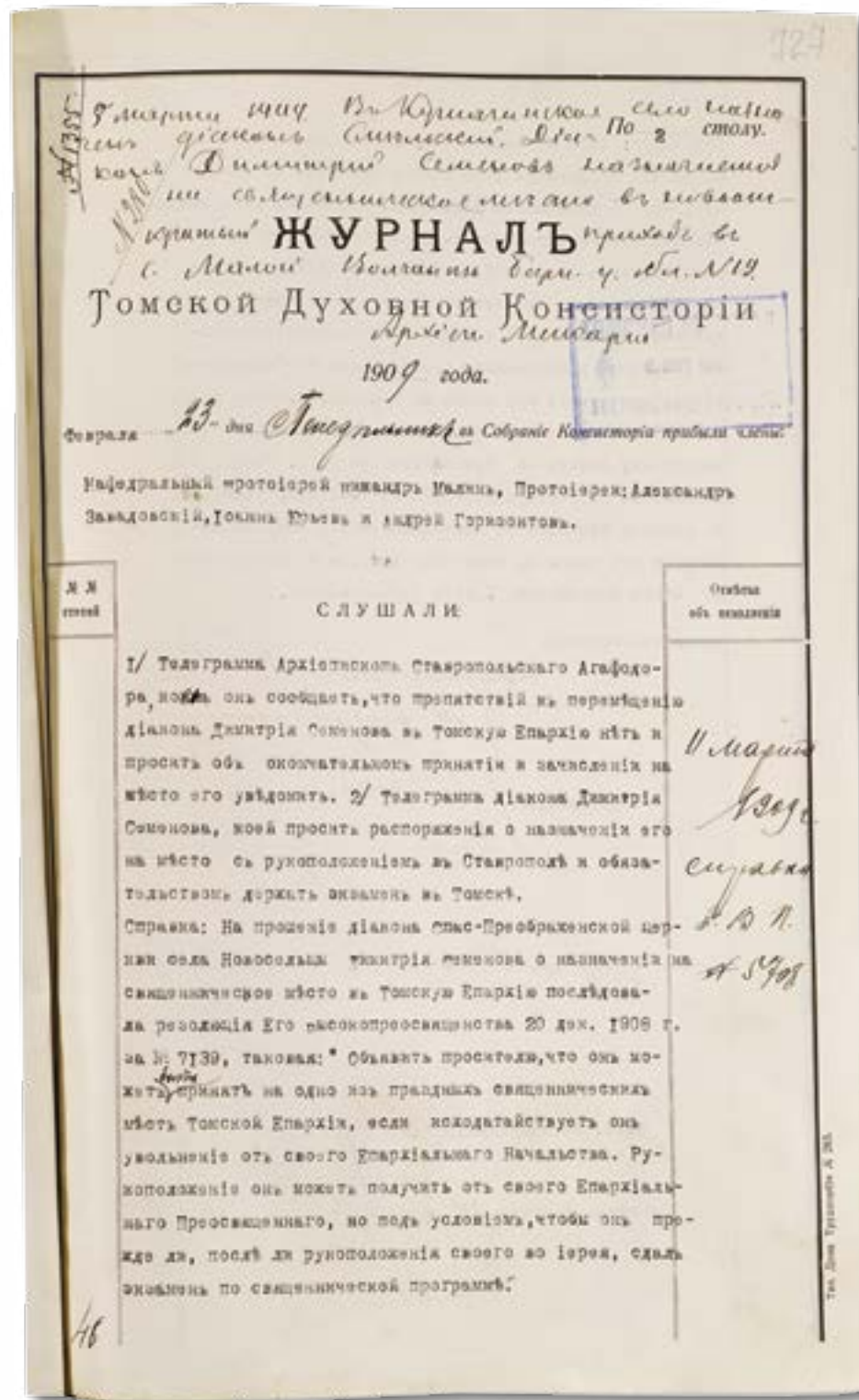


Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

новых приходов, чтоб удовлетворить острую нужду, ибо и теперь есть приходы, в районе которых числится до восьми тысяч, по несколько отстроенных давно церквей при одном священнике в приходе. Еще менее поспевает за жизнью дело церковно-школьное. В настоящем году оказалось возможным наметить к открытию только девять новых школ со школьными зданиями; приняты меры к открытию с будущего года тридцати школ»²⁴¹.

Дух томских переселенцев, среди которых решил нести пастырское служение отец Димитрий, хорошо передал его учитель – священномученик Иоанн Восторгов – в своей речи после возвращения из Сибири в Неделю всех святых, 8 июня 1908 года: «Россия, по сознанию и признанию ее сынов, есть «Святая Русь»... Когда приходится наблюдать жизнь русских новоселов в Сибири, то еще яснее становится пред сознанием основная черта русской народной души. Откуда пришли новоселы? И с юга, и с запада России, и из ее центра, и с восточной окраины Приволжья, собрались люди с различными говорами, с различными обычаями, даже с различными племенными особенностями, – а дух у них один. Наскоро выкопанные землянки; разбитые на время палатки; покрытые сверху войлоком или дырчавым «фядном» приподнятые оглобли простой телеги, наскоро сбитый шалаши, вот жилье пришельцев с их женами и детьми. Но первая забота, первая мысль их после того, как намечено место и план для будущего селения, это – отвод площади для храма; первое поручение «от мира» избранному односельцу – собирать пожертвования на храм; первый разговор и первая серьезная совместная беседа – о том, как устроить приход, кому посвятить престол будущего храма, куда обратиться, чтобы хоть временно найти приходского пастыря, к какому селению ближайшему приписаться, чтобы войти в состав прихода. О, благоволити, Господи, эти верующие и жаждущие Тебя Единого души, являющие Русь Святую в красе исконной святости и спасения!»²⁴².

Ходатайство диакона Димитрия Семенова о переводе в Сибирь было представлено в Святейший Синод архиепископом Ставропольским и Екатеринодарским Агафодором с благо-



Журнал Томской духовной консистории, март 1909 г. ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 1502. Л. 727–727 об.

приятным отзывом от 30 октября 1908 года²⁴³. Томская духовная консистория рассмотрела вопрос 23 февраля 1909 года и определила принять отца Дмитрия в Томскую епархию на священническое место, а также просить Высокопреосвященного Агафодора рукоположить диакона Семенова во священника с обязательным условием сдачи экзамена по богословским предметам; отец Дмитрий телеграммой сообщил о желании сдать экзамен в Томске²⁴⁴. В это время Томскую кафедру возглавлял более 20 лет (с 1891 по конец 1912 года) святитель Макарий (Невский), архиепископ Томский и Алтайский – известный миссионер, «апостол Алтая»*.

* Святитель Макарий (Невский) Михаил Андреевич, 1835–1926) родом из Владимирской губернии, на Алтай приехал восьмилетним ребенком вместе с родителями. Окончив семинарию, поступил в 1855 г. на службу в Алтайскую духовную миссию. В 1861 г. пострижен в монашество с именем Макарий, рукоположен в иеродиакона и иеромонаха. В 1864 г. назначен наместником Чулышманского Благовещенского монастыря, весь свой досуг посвящал переводу богослужебных книг на алтайский язык. Был знаком с языковедом, знатоком тюркских языков Н. И. Ильминским, создавшим систему «просвещения инородцев с помощью их языков и соплеменных им учителей». В 1868 г. иеромонах Макарий был командирован в Казань и в течение полутора лет занимался работой по пересмотру, исправлению и изданию грамматики алтайского языка. Изданная им в 1869 г. грамматика входит в золотой фонд мировой тюркологии. Он создал также первую азбуку и несколько богослужебных книг на алтайском языке. В 1871 г. возведен в сан игумена, в 1883 г. – архимандрита и назначен начальником Алтайской миссии. В 1884 г. хиротонисан в епископа Бийского, викария Томской епархии, с оставлением в должности начальника Алтайской миссии. С 1891 г. – епископ Томский и Семипалатинский, с 1895 г. – Томский и Барнаульский. В 1906 г. возведен в сан архиепископа. С 1908 г. – архиепископ Томский и Алтайский. Указом Святейшего Синода от 25 ноября 1912 г. назначен митрополитом Московским и Коломенским, священноархимандритом Троице-Сергиевой Лавры и членом Святейшего Синода. 12 декабря 1912 г. выехал из Томска в Москву. В марте 1917 г. уволен на покой с пребыванием в Николо-Угрешском монастыре. В 1920 г. святитель Тихон, Патриарх Московский и всея Руси, даровал ему почетный пожизненный титул митрополита Алтайского. Скончался в 1926 г. в Московской области. В 1957 г. его мощи перенесены в Троице-Сергиеву Лавру. Юбилейный Архиерейский Собор Русской Православной Церкви 2000 г. причислил митрополита Макария к лику святых. 31 августа 2016 г. состоялось перенесение мощей святителя на Алтай.

(Пивоваров Б., прот., Чураков С., священник. Макарий (Невский) // Православная энциклопедия. М., 2016. Т. XLII. С. 390–401).



72706

ПРЕСТАВИЛИ: Имѣя въ виду резолюціи Его Высокопреосвященнаго митрополита отъ 20 декабря 1908 года и принимая во вниманіе, что къ увольненію діакона Д. Семенова, какъ видно изъ Телеграмки Высокопреосвященнаго Агафодора пресвитеріи нѣтъ, — принять діакона Д. Семенова на службу въ Томскую Епархію на священническое мѣсто на троицкой церкви села Кунагинскаго и просить Высокопреосвященнаго Агафодора рукоположить его Семенова во священника, исхотѣвствовать ему казенныя прогоны, путевое довольствіе и подорожныя деньги и сдѣлать распоряженіе о выдачѣ ему билета на путешествіе въ г. Томскъ и о доставленіи въ Томскую консисторію свидѣній, получающаго діаконъ Семеновъ по настоящему мѣсту одухомленіе отъ казенн. и, если получающаго, то по какому числу этимъ жалованіемъ будетъ удовлетворенъ.

Члены Консисторіи:

Наѣздный Протоіерей Н. О. М.

А. Зинадовскій

Протоіерей:

Л. Корнѣевъ

Игорь Корнѣевъ

Секретарь

Григорій Смирновъ

И. 26. Столоначальникъ

С. Смирновъ

Подписана февраля 24 дня 1909 года.

Ставропольская и Томская епархии имели в этот период тесные духовные связи. Святитель Макарий (Невский) до принятия архиерейского сана был сподвижником и «правой рукой» начальника Алтайской духовной миссии архимандрита Владимира (Петрова)* – епископа Ставропольского и Екатеринодарского в годы детства Дмитрия Семенова. Как выражался ученик и биограф владыки И. И. Ястребов (впоследствии архиепископ Ставропольский Иннокентий), архимандрит Владимир был «инициатором, организатором и руководителем» школьного, переводческого, богослужебного и просветительного дела в Алтайской духовной миссии, а отец Макарий – «выполнителем, совершенствователем и, главное, душою его»²⁴⁵.



* Архиепископ Владимир (Петров Иван Петрович, 1828–1897) родился в семье донского казака, впоследствии служившего священником на Алтае. Обучался в Воронежской духовной семинарии и Киевской духовной академии. На последнем курсе академии в 1853 г. принял монашество. В 1853–1857 гг. преподавал в Орловской семинарии. С 1857 г. – инспектор Иркутской семинарии, с 1858 г. – Томской семинарии. С 1861 г. – инспектор и экстраординарный профессор Санкт-Петербургской духовной академии в сане архимандрита. 24 ноября 1865 г. назначен начальником Алтайской миссии. «Просветитель Алтая» – на миссионерском поприще более 30 лет, организовал перевод

православного богослужения, Евангелия и житий святых на алтайский язык. В 1880 г. хиротонисан во епископа Бийского, викария Томской епархии. С 1883 г. – епископ Томский и Семипалатинский. Завершил строительство Троицкого кафедрального собора, построил каменную двухпрестольную церковь при Архиерейском доме в Томске. С 6 марта 1886 г. – епископ Ставропольский и Екатеринодарский. В августе 1889 г. рукоположил во диакона и священника священномученика Иоанна Восторгова. При нем священномученик Дмитрий Семенов поступил в Ставропольскую духовную семинарию. С 4 декабря 1889 г. – епископ Нижегородский и Арзамасский. С 1892 г. – архиепископ Казанский и Свяжский. В течение своего 17-летнего епископства не оставлял миссионерской работы, постоянно совершая поездки по инородческим селениям. Погребен в склепе под алтарем кафедрального собора Казани.

(Журавский А. В. Владимир (Петров) // Православная энциклопедия. Т. VIII. М., 2004. С. 656–658).

После архиерейской хиротонии, сменив владыку Владимира на Бийском викариатстве, святитель Макарий несколько лет служил под началом епископа Томского и Семипалатинского Исаакия (Положенского)* – бывшего викария Кавказской епархии. Именно владыка Исаакий в Ставрополе в октябре 1871 года рукополагал во диакона и во священника Евтихия Семенова – отца принятого теперь в Сибирь диакона Дмитрия²⁴⁶.

Накануне праздника Входа Господня в Иерусалим отцом Дмитрием было получено из Томска извещение о его переводе с 19 марта 1909 года в Томскую епархию²⁴⁷. 31 мая 1909 года в Казанском кафедральном соборе города Ставрополя архиепископ Ставропольский и Екатеринодарский Агафодор рукоположил диакона Дмитрия Семенова в сан священника²⁴⁸. Архипастырское послание владыки о величии священнического служения и «испытании крепости веры», с призывом «ходить достойно своего звания [Еф. 4, 1]»²⁴⁹, стало для отца Дмитрия напутствием перед отъездом в Сибирь.

* Епископ Исаакий (Положенский Иоанн Калининлович, 1828–1894) родился в семье священника Петербургской епархии, образование получил в Санкт-Петербургской духовной семинарии и Санкт-Петербургской духовной академии. Будучи студентом, в 1851 г. принял монашество. С 1853 г. – смотритель Боровичского духовного училища, с 1856 г. – Кирилло-Белозерского духовного училища. С 1857 г. – профессор Новгородской духовной семинарии. С 1858 г. – инспектор Кавказской духовной семинарии в сане архимандрита, с 1863 г. по 1871 г. – ее ректор. 9 мая 1871 г. хиротонисан во епископа Моздокского, викария Кавказской епархии. С 1881 г. – епископ Енисейский и Красноярский. С 1886 г. – епископ Томский и Семипалатинский. С 1891 г. – епископ Кишиневский и Хотинский. Жизнь проводил истинно христианскую. Был любим народом, оставил по себе добрую память в Сибири и других регионах России. 21 ноября 1892 г. назначен епископом Астраханским и Енотаевским, но в управление не вступил из-за тяжелой болезни. 19 декабря уволен на покой с назначением наместником Гербовецкого монастыря. С 1893 г. управлял Новгородским Тихвинским монастырем, где и скончался 11 мая 1894 г. Погребен в монастырской церкви Двенадцати апостолов.

(Горобец А. А., Э, П. Р. Исаакий (Положенский) // Православная энциклопедия. Т. XXVII. М., 2011. С. 36–38).



С собой 35-летние супруги взяли трех младших детей от семи до двух лет (Леонида, Галину, Елену), а старшие дочери Ксения и Раиса продолжили обучение в Ставропольском епархиальном женском училище на попечении дедушки и бабушки, живших в селе Бешпагир. Семья Семеновых ехала с Кавказа в Томск железной дорогой через станцию Челябинск, которая открывала СЖД и была воротами переселенческого движения в Сибирь. При станции располагался Челябинский переселенческий пункт, площадью больше 9 гектаров, который обслуживал около 94 % переселенцев (в 1909 году через него прошло 637 650 человек). Для переселенцев, остававшихся здесь на два-три дня, имелись 17 барачков, прачечная, водокачка с баком на 300 ведер и двумя кипяtilьниками, две кухни-столовые с 11 котлами, позволявшие накормить более 3 тысяч человек одновременно, больничный двор и другие службы²⁵⁰. Подобные переселенческие пункты, но более скромные, были созданы по всей Сибирской железной дороге.



Бесплатное довольствие детей на Челябинском переселенческом пункте, 1909–1910 гг.
Челябинский переселенческий пункт. СПб., 1910. Рис. 21

Кафедральный собор Казанской иконы Божией Матери в Ставрополе.
Открытие, начало XX в.
Частное собрание Е. В. Богословской

Хотя многие переселенцы (особенно состоятельные крестьяне из Крыма) везли с собой «во множестве плуги, сенокосилки, дорогие жатки, молотилки усовершенствованных систем», переселенческим управлением были устроены специальные склады земледельческих машин: «За один минувший год продано крестьянам таких машин и орудий на пять миллионов рублей... главная заслуга таких складов состоит в том, что они нормировали цены на машины, создали конкуренцию частным фирмам, умерили их аппетиты... широко распространяют машины русские, вместо заграничных, например, изделия пермских кустарей – молотилки, изделия вятских, нижегородских, уфимских кустарей – веялки, а также производства заводов Одессы, Екатеринослава... По всем отзывам, крестьяне удивительно быстро усваивают умение обращаться даже со сложными машинами»²⁵¹. Кроме того, в Омской и Томской губерниях были устроены обширные склады леса, продаваемого крестьянам по заготовительной цене. Магазины продовольственного и семенного хлеба оказывали незаменимую услугу населению в первые годы после переселения и при неурожаях. «При множестве лишений и неблагоприятных условий жизни, переселенцы поражают бодростью духа, отсутствием уныния, умением учитывать будущее. Часто слышишь: «Нам будет тяжело, может быть, скоро помрем, но детям и внукам нашим хорошо будет»²⁵².

В мае 1909 года, накануне отъезда Семеновых в Сибирь, поток переселенцев у Челябинска достигал 12 тысяч человек в день, на Восток ежедневно шли около 300 переполненных вагонов²⁵³. Об этом телеграфировал с места синодальный миссионер, будущий священномученик протоиерей Иоанн Восторгов, «духовно родственник Ставропольской епархии», учитель отца Димитрия. В это время он принимал деятельное участие в обеспечении духовных нужд сибирских переселенцев. По поручению Святейшего Синода в первой половине 1909 года отец Иоанн совершил инспекционные поездки по Зауральским епархиям, а также



Архиерейский дом с церковью Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня. Томск, конец XIX – начало XX в. ТОКМ. 10722

Городской сад и кафедральный собор
Троицы Живоначальной. Томск,
начало XX в. Фотохром.
ТОКМ. 14493/10



посетил Пекинскую духовную миссию и православные церкви в Северной Манчжурии, ознакомился с положением миссионерского дела в Японии и Корее. Возвращаясь из этой продолжительной командировки, 23–25 июня 1909 года он находился в Томске, где состоялись его встречи с духовенством²⁵⁴.

Житие священномученика Дмитрия Семенова

Тогда же, в июне 1909 года, в Томскую епархию прибыл священник Дмитрий Семенов, преодолев более пяти тысяч верст пути. Протоиерей Иоанн Восторгов очень точно передавал тот дух и настрой, которым были движимы в это время десятки его учеников, оставивших все и выехавших на бескрайние просторы Сибири для пастырского служения: *«Пусть же и русский народ останется верным своим прирожденным и тысячелетней жизнью в Церкви воспитанным свойствам, пусть он пребудет у ног Христовых, пусть не отпадет от взлелеянного веками и бесконечно дорогого ему образца жизни и того конечного ее стремления, которое он выразил в именовании своем: «Русь Святая». Пусть русский народ, как и другие, обретет хорошие дома, племенной скот, разделанные пашни, довольство и сытость... но пусть останется при своей уже приобретенной славе. Он дал и воспитал святых, ведомых и прославленных во множестве, и еще в большем множестве незримых и миру неведомых, но оставивших и давших жизни русской и стремлениям русских людей особый самобытный и пропитанный религиозно-нравственными запросами и интересами отпечаток, строй и быт. И не добро, не полезно и невозможно русским переделываться в чужеземцев... быть русским – почетно, быть русским – славно, быть русским, значит – приобщиться к жизни истинно человеческой и достойной»²⁵⁵.*

В Томске отец Дмитрий Семенов выдержал экзамен по священнической программе, после чего приступил к пастырским обязанностям в Михаило-Архангельской церкви села Таскаевского Каинского уезда Томской епархии (ныне – село Таскаево Барабинского района Новосибирской области), где место священника было вакантным более полугода (с декабря 1908 года)²⁵⁶. Сразу же по прибытии на место службы батюшка стал членом епархиальной кассы взаимопомощи и впоследствии исправно вносил взносы²⁵⁷. В его послужном списке за 1909 год записано: *«Прогонов не получал. Грамоту и переместительный указ имеет»²⁵⁸.*

Железнодорожный вокзал в Томске,
конец XIX – начало XX в.
ТОКМ. 8939



Село Таскаевское было основано русскими переселенцами ранее 1845 года. Расположилось оно по правую сторону торгового тракта из города Каинска в город Барнаул при двух озерах Кошкулях. До приезда отца Димитрия село уже было волостным центром. Со строительством Сибирской железной дороги значительно улучшилось его сообщение с губернским городом Томском, где находилась Томская духовная консистория (547 верст). В то же время дорога до ближайшей железнодорожной станции Каинской (ныне – город Барабинск Новосибирской области) составляла 35 верст по Барабинской степи и была крайне неудобной и тяжелой. До уездного города Каинска (ныне – город Куйбышев Новосибирской области), где находился благочинный 22 округа, было 50 верст пути²⁵⁹. Там же располагалась больница с амбулаторией и почтово-телеграфная контора.

Михаило-Архангельская церковь была построена в самом центре села в 1845 году. Судьба первого здания церкви не известна, скорее всего, оно сгорело, будучи

деревянным (пожары в то время были частым бедствием не только в Сибири, но и в центральной России). Церковь, в которой служил отец Димитрий, была освящена 15 февраля 1856 года. Это был один из первых православных храмов в этих местах*. Церковь была большой, деревянной, на каменном фундаменте, двухпрестольной: главный престол – во имя святого Архистратига Михаила, а в приделе – во имя святых Первоверховных апостолов Петра и Павла. Причт состоял из священника и

* Михаило-Архангельская церковь была закрыта в 1936 г., ее здание отдано под сельский клуб. Позднее в годы войны его использовали для хранения зерна. В 1943 г. здание сгорело. Восстановлена церковь в 2002 г., звонница установлена в 2006 г.

[Список церквей Барабинского района // Сайт Администрации Барабинского района Новосибирской области. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/page_564/mihailo-archangelskaya_cerkov.pdf (дата обращения: 26.04.2021)].



Центр с. Таскаевского. Фрагмент детского рисунка 1930-х гг.
Отдел архивной службы администрации Барабинского района Новосибирской области

псаломщика, которым отпускалось жалованье из государственной казны: священнику – 300 рублей, псаломщику – 100 рублей в год. До приезда отца Дмитрия церковь уже имела свою библиотеку, которая была хотя и небольшой (49 наименований книг), но очень необходимой и ценной для религиозно-нравственного просвещения прихожан²⁶⁰.

Более четырех лет своего пастырского служения священник Дмитрий Семенов посвятил заботам о благоустройстве прихода Михаило-Архангельской церкви²⁶¹: 1909–1913 годы были для молодого священника временем напряженного труда и деятельного участия в жизни прихожан. Он много сделал для утверждения христианского благочестия, устройства приходской жизни, охранения паствы от лжеучений. В приходе не было иноверцев, раскольников и сектантов, однако они в большом количестве проживали в соседних селах. Известно, что в 1910 году в Каинском уезде находилось 4417 человек, которые состояли в различных сектах²⁶² и активно пытались вовлекать православных в свои общины.

Пастырские труды на этом приходе осложнялись тем, что наряду с селом Таскаевским в него входили деревни Новомихайловская, Кармышакская и Бакмасиха, находившиеся на расстоянии 7–15 верст от церкви. В первый год служения отца Дмитрия к приходу также относился небольшой поселок Петропавловский, который был удален от церкви на 25 верст (в 1910 году он перешел в приход Христорождественской церкви села Новокарапузского). В целом же в приходе Михаило-Архангельской церкви в 1909 году было 402 двора, 3161 человек²⁶³. К 1912 году население прихода увеличилось до 3,5 тысяч человек²⁶⁴. За время служения отца Дмитрия приход увеличился почти на 50 дворов (341 человека).

С глубоким смирением, безропотно батюшка разделял со своими прихожанами тяжелые экономические и бытовые условия жизни. Климат здесь был суровый, зимы морозные, весной и осенью долго стояли холода, промыслы и заработки отсутствовали²⁶⁵. Наиболее трудными выдались 1910–1912 годы, когда неурожаи хлебов были несколько лет подряд. Только в 1912 году в Каинском уезде от неурожая пострадали 25884 десятины яровых хлебов, крестьянам требовалось 201313 пудов зерна на посев и 106547 пудов – на продовольствие²⁶⁶. В это время они особенно нуждались в пастырской поддержке.

Несмотря на материальные трудности, священник Дмитрий Семенов, являвшийся председателем церковно-приходского попечительства, много сделал для оживления приходской жизни, позаботился об украшении и благолепии местного храма. Его неустанным трудами и стараниями к 1913 году удалось отремонтировать здание церкви, построенное еще в середине 1850-х годов: снаружи стены были окрашены, внутри обиты картоном и «украшены живописью». По-



Икона святителя Николая Чудотворца, конец XIX – начало XX в.
С. Таскаево, храм Архангела Михаила

полнена церковная утварь: приобретены серебряно-золоченый потир с принадлежностями, три напрестольных креста, одно большое и два малых Евангелия, Дарохранительница²⁶⁷. В воскресные и праздничные дни отец Дмитрий произносил проповеди из книг и вел нравственные беседы с прихожанами, обращаясь к ним с назидательным живым словом. Эти заботы пастыря о духовных нуждах паствы и поднятии ее религиозной настроенности нашли отклик в приходе. Увеличились кружечные доходы причта за требоисправления: если в 1909 году было получено около 400 рублей²⁶⁸, то за три неурожайных года доход вырос в полтора раза и составил 599 рублей 70 коп.²⁶⁹.

Ежегодно на день святых Первоверховных апостолов Петра и Павла в Каинске проходила ярмарка. Каинские конторы вели и международную торговлю, местные купцы первой гильдии поставляли сливочное масло из Барабинских степей в Гамбург и Лондон. В 1910–1912 годах в Каинском уезде действовало 443 маслозавода общей мощностью 2,9 тысяч тонн. Одним из таких заводов в деревне Бакмасихе владели братья Кельс (при 170 дворах в деревне имелся свой кожевенный завод семьи Востровых; жители занимались скотоводством и земледелием, столярным, бондарным, сундучным, дегтярным и другими промыслами; некоторые семьи имели большие посевы и стада на десятки коров)²⁷⁰.

Наряду с трудами настоятеля, отец Дмитрий трудился в сельских школах, относившихся к приходу Михаило-Архангельской церкви. За время его служения значительно улучшилось их материальное положение и увеличилось количество учеников. В селе Таскаевском находилось сельское училище министерства внутренних дел, в котором священник состоял заведующим и законоучителем. В 1912 году в нем обучалось уже

48 мальчиков и 29 девочек²⁷¹ (в 1909 году их было 37 и 12 соответственно²⁷²). В наиболее крупном поселении, приписанном к приходу – в деревне Бакмасихе – имелась школа грамоты, которая в 1911 году, благодаря энергичной деятельности отца Дмитрия, была преобразована в одноклассную церковно-приходскую школу и получила «прекрасное школьное здание стоимостью в 2500 рублей», из которых 1600 рублей были изысканы батюшкой на месте²⁷³. В 1912 году в ней обучалось 33 мальчика и 17 девочек²⁷⁴ (в 1909 году их было 18 и 7 соответственно²⁷⁵). За заслуги по церковно-школьному делу 2 сентября 1912 года священник Дмитрий Семенов был награжден набедренником²⁷⁶.



Ученики третьего класса с учителем перед зданием школы первой ступени (бывшей одноклассной церковно-приходской школы). Д. Бакмасиха, 1965 г.
Отдел архивной службы администрации Барабинского района Новосибирской области

Барабинская степь, 1890-е гг.
Открытка, 1994 г.
(фрагмент картины-панорамы П. Я. Пяецкого
«Великий Сибирский путь»).

Барабинский краеведческий музей





Дом для причта в пос. Александровском Томской губернии, конец XIX в.
Положение церковного и школьного строительства в районе Сибирской железной дороги на средства фонда имени императора Александра III к 1 января 1900 г. СПб., 1900. Рис. к с. 29

В селе Таскаевском семья настоятеля жила в церковном доме, построенном в 1901 году. Дом был удобный, но нуждался в ремонте. В 1909–1913 годах, когда в нем проживали Семеновы, ремонт так и не был проведен²⁷⁷.

В период службы в Томской епархии отец Дмитрий был в отпуске один раз – с 20 сентября по 25 октября 1911 года, явился раньше на 5 дней. Отпуск потребовался для того, чтобы перевезти в Сибирь старших дочерей Ксению и Раису для продолжения обучения в Томском епархиальном женском училище²⁷⁸. Таким образом, семья Семеновых воссоединилась. В 1913 году Ксения окончила шестой основной класс Томского епархиального женского училища²⁷⁹. Последний год обучения в училище для нее был памятен знаменательным событием – в декабре 1912 года их посетил владыка Макарий перед сво-



Вокзал ст. Каинск Сибирской железной дороги. Открытка, 1910 г.
Отдел архивной службы администрации Барабинского района Новосибирской области. Ф. 1ф. Оп. 3ф. Д. 163

им отъездом в Москву и благословил воспитанниц шестого класса нательными крестиками²⁸⁰. Ксения продолжила обучение в Томске на Сибирских высших женских курсах. Раиса в 1913 году окончила пятый параллельный класс епархиального женского училища и была переведена в шестой класс²⁸¹. В этом же году появились новые семейные хлопоты и заботы, связанные с рождением 16 июня долгожданного сына Николая²⁸².

Летом 1913 года батюшка, обеспокоенный болезнью престарелого отца и желавший оказать действенную помощь в его лечении, направил архиепископу Ставропольскому и Екатеринодарскому Агафодору прошение с просьбой о переводе его в Ставропольскую епархию. С 24 сентября 1913 года священник Томской епархии Дмитрий Семенов был назначен на второе священническое место к церкви села Бешпагир Ставропольской епархии. Одновременно священник Иаков Терновский,

Храм Воздвижения Честного и Животворящего
Креста Господня (разрушен). С. Бешпагир, 1911 г.
Слева – здание волостного правления.
СГМЗ. О. ф. 4464



служивший на этом месте с октября 1909 года, был перемещен на первый штат, а настоятель церкви, священник Евтихий Семенов (отец священника Димитрия) уволен за штат²⁸³.

Получив новое назначение, отец Димитрий с семьей возвратился в село Бешпагир Ставропольской губернии в октябре 1913 года. Старшая дочь Ксения осталась в городе Томске, а Раиса помогала родителям при переезде. Отец Димитрий с семьей поселился в удобном церковном доме, построенном в 1878 году²⁸⁴. Второй раз за все время службы батюшка был в отпуске с 9 января по 9 февраля 1914 года, незадолго перед смертью отца († 8 марта 1914 года)²⁸⁵.

В Крестовоздвиженской церкви села Бешпагир батюшка служил около пяти лет до своей мученической кончины в июне 1918 года. Это был один из старейших храмов епархии – построен «*тщанием прихожан*» в 1826 году и освящен 18 августа 1828 года. Здание было каменное, холодное, к нему пристроена каменная колокольня. Престол в церкви один – во имя Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня. Церковь имела смешанный (мужской и женский) хор, что для дореволюционной России было большой редкостью*. В приходе насчитывалось 950 дворов, 7908 человек, главным образом местные крестьяне. Старообрядцев и сектантов в селе было не много: 13 хлыстов, 13 поповцев и 8 беспоповцев²⁸⁶. Имелось три школы Министерства народного просвещения и две – церковно-приходских, в которых обучалось 179 детей²⁸⁷. И в этом приходе жизнь отца Димитрия была наполнена деятельной любовью к пастве, заботой о христианском просвещении детей.

* Определением Ставропольского епархиального начальства от 20 ноября 1903 г. было дозволено создавать в церквях епархии смешанные певческие хоры (с совместным участием мужчин и женщин, мальчиков и девочек). (Определение Ставропольской духовной консистории от 31 декабря 1903 г. // СЕВ. 1904. № 2. 16 января. С. 43).

Икона архангела Михаила (предположительно, с диаконской двери иконостаса разрушенного храма Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня).

Художественная мастерская Ф. С. Бирюкова (Ставрополь, ул. 2-я Воробьевская), конец XIX – начало XX в. С. Бешпагир, Крестовоздвиженский храм





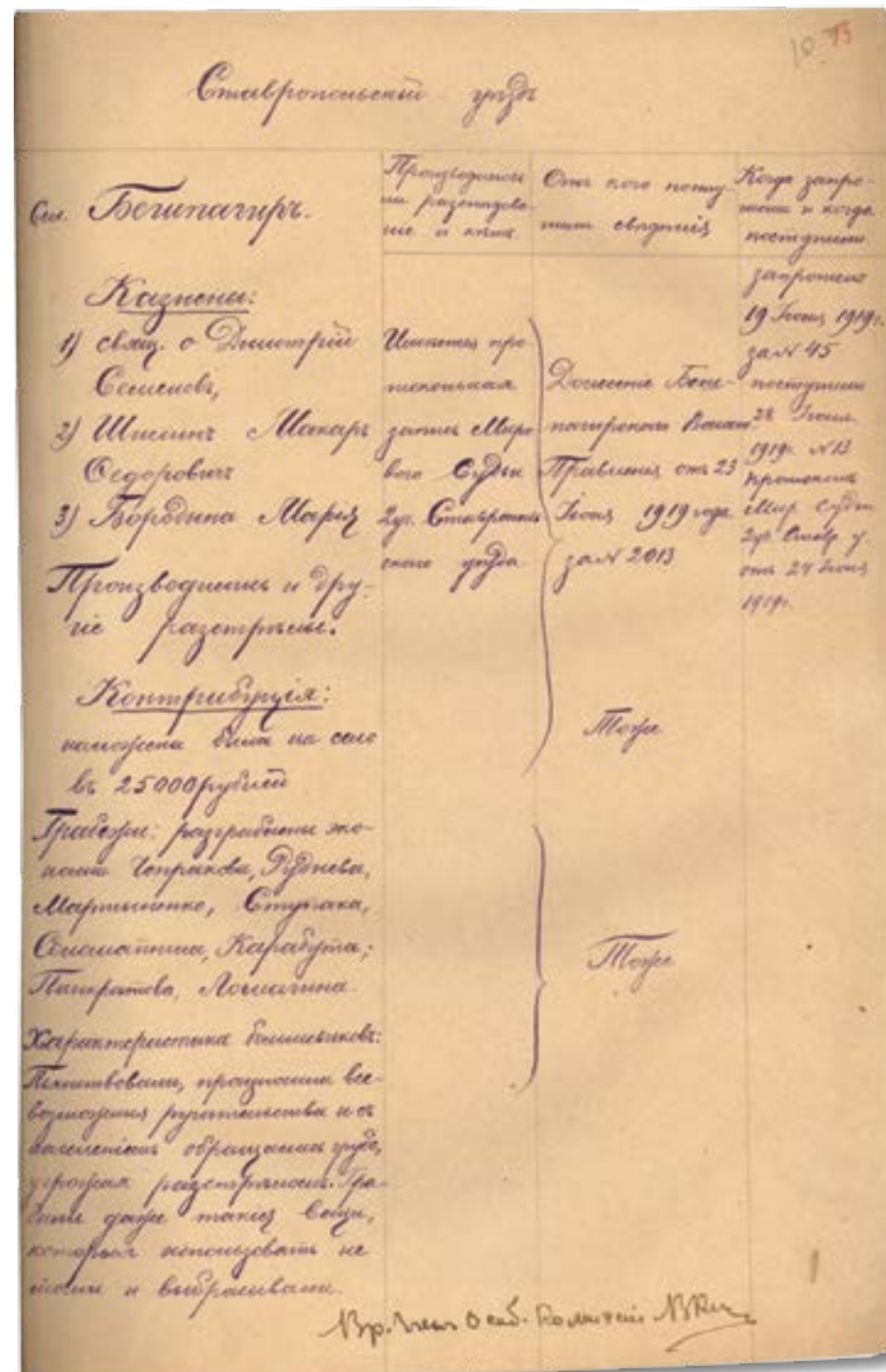
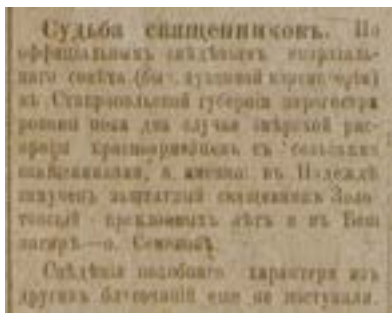
Бешпагирский
церковный хор,
1913 г.

*Архив Крестовоздви-
женского храма
с. Бешпагир*

Священник Димитрий Семенов служил в духовном ведомстве около 22 лет, в том числе около 13 лет диаконом и 9 лет священником. Он добросовестно и честно исполнял свой пастырский долг, снискал любовь и уважение прихожан. В справке Ставропольского епархиального совета за конец августа – начало сентября 1918 года отмечалось «очень хорошее» его поведение²⁸⁸. Его жертвенное пастырское служение было увенчано мученической смертью в числе первых в Ставропольской епархии²⁸⁹.

Отец Димитрий был убит в возрасте 44-х лет в период гонений на Церковь и являет собой пример стойкости и мужества. В начале июня 1918 года части Красной армии, озлобленные военными неудачами, концентрировались в губернском центре. Занятие ими населенных пунктов сопровождалось многочисленными фактами насилия и произвола²⁹⁰. В этих обстоятельствах отец Димитрий оставался совестью народа, говоря в проповедях, что «разбой – это преступление»²⁹¹. В начале сентября 1918 года в местной газете была опубликована информация Ставропольского епархиального совета о «зверской расправе» красноармейцев над священником села Бешпагир Димитрием Семеновым²⁹². В архивных документах и печатных изданиях содержатся следующие сведения о его мученической смерти.

14/27 июня 1918 года, в день вступления красноармейцев в Бешпагир, они пришли в дом священника и потребовали их накормить. Насытившись, сообщили, что теперь он «будет цел», и ушли. Однако в тот же день отец Димитрий был арестован дважды. Буквально через полчаса за ним прислали конвой и повели в волостное правление, где расположился штаб революционного отряда.



Информация по с. Бешпагиру члена Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков В. М. Краснова, 1919 г. ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 28. Л. 10



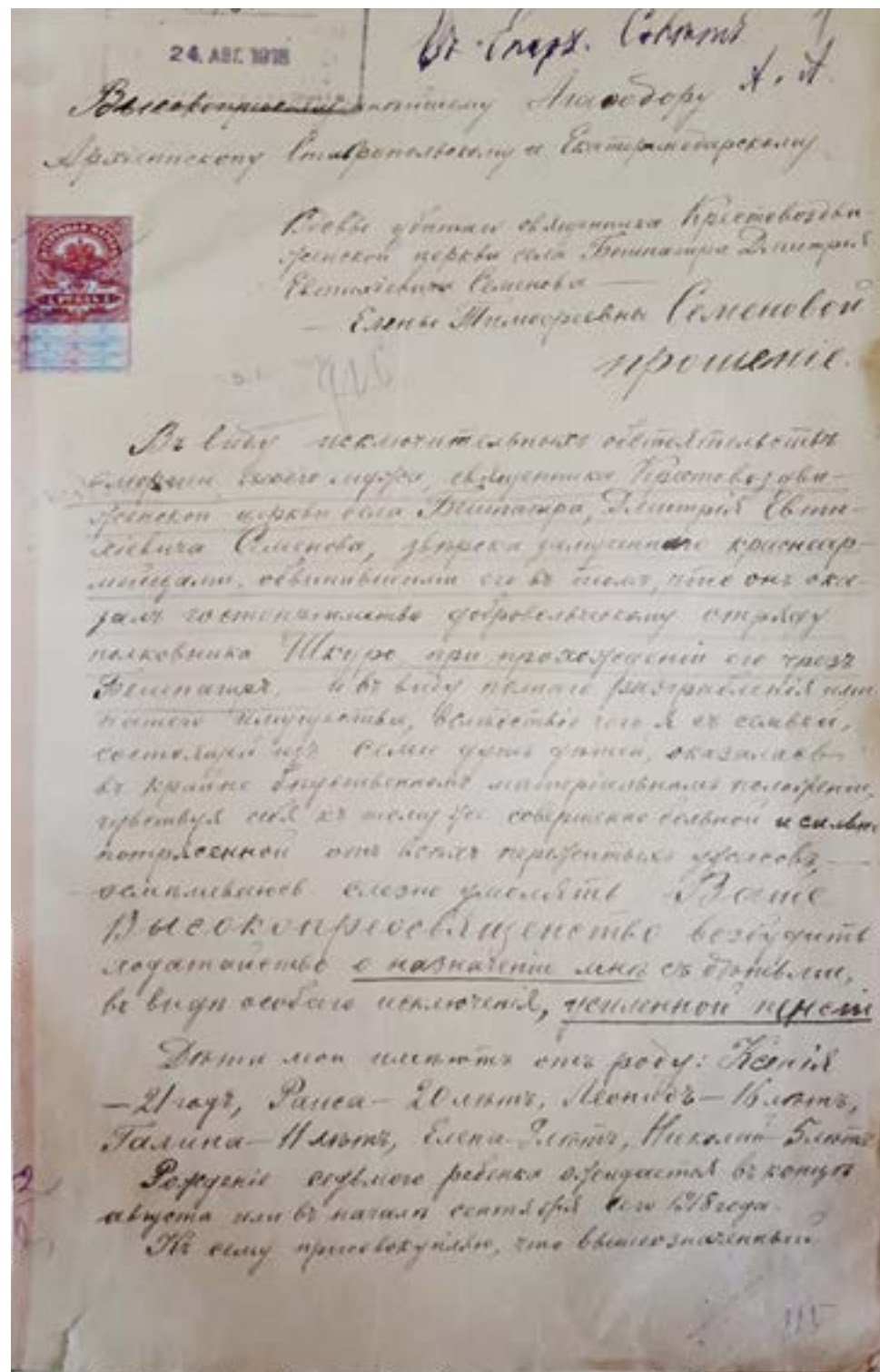
Музей в здании бывшего волостного правления
(в 1918 г. – штаб красноармейцев). С. Бешпагир, 2 февраля 2023 г.
Автор фото: свящ. Е. Шишкин

Первые на Ставрополье новомученики Церкви Русской

Здесь «*всячески над ним глумились*». Матушка, ждавшая в то время ребенка, просила его освободить, и священника отпустили, но через некоторое время опять арестовали. Его обвинили в том, что он оказал гостеприимство отряду полковника Шкуро при прохождении его через Бешпагир²⁹³. Красноармейцы долго пытали отца Димитрия и насмехались над ним, а потом сказали: «*Ну, теперь готовься*». Его вывели за село, недалеко от святого источника [ныне улица Городковая села Бешпагир]. Священник попросил разрешить ему помолиться перед смертью. Едва молитва была окончена, палачи набросились на него и шашками изрубили ему голову. Бездыханное тело сбросили под кручу, недалеко от места казни. «*Теперь не будет призывать опомниться*», – такие слова красноармейцев приводят очевидцы²⁹⁴. Отец Димитрий был казнен за селом в ночь с 14 / 27 на 15 / 28 июня 1918 года вместе с несколькими бешпагирцами и до двадцати человек жителей соседних сел²⁹⁵. На следующее утро брошенное тело священника было найдено за селом, хоронить его запретили²⁹⁶.

Когда красные ушли из Бешпагира, жители села похоронили казненных. Современники отмечали, что особенно трогательны были похороны священника Димитрия Семенова: «*Почти все село вышло проводить прах мученика, и многие оплакивали его безвременную кончину*»²⁹⁷. Погребение батюшки состоялось в ограде Крестовоздвиженской церкви. Красноармейцы, вернувшиеся в село через несколько дней, грозились убить инициаторов погребения, но не успели²⁹⁸.

24 августа 1918 года в Ставропольский епархиальный совет поступило прошение вдовы убиенного священника Елены Тимофеевны Семеновой о назначении ей «*усиленной пенсии*». В прошении она сообщала об «*исключительных обстоятельствах смерти*» мужа, «*зверски замученного красноармейцами*», и отмечала «*крайне бедственное ма-*



Прошение Е. Т. Семеновой
в Ставропольский епархиальный совет, 24 августа 1918 г.
ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 105. Л. 1–1 об.

териальное положение семьи в связи с полным разграблением имущества красноармейцами». Беременная матушка осталась одна с четырьмя несовершеннолетними детьми (старшей Ксении был уже 21 год, Раисе – 20 лет): Леониду – 16 лет, Галине – 11 лет, Елене – 9 лет, Николаю – 5 лет²⁹⁹. 20 октября 1918 года, через четыре месяца после смерти батюшки, у нее родился третий сын (седьмой ребенок в семье), названный в честь отца Димитрием³⁰⁰. В связи с изъятием и «национализацией» церковного дома семья священника Димитрия Семенова была выселена из него и осталась без средств к жизни (сведений о назначении усиленной пенсии не имеется). Матушка Елена с детьми переселилась к бабушке – Варваре Александровне Семеновой, имевшей в селе Бешпагир собственный дом с усадьбой. В 1918 году ей было 66 лет³⁰¹, последнее время она много болела и 8 ноября того же года скончалась от водянки³⁰². Где проживала семья после ее смерти, неизвестно*. В начале 1919 года умерли дочь Раиса и младенец Димитрий³⁰³.

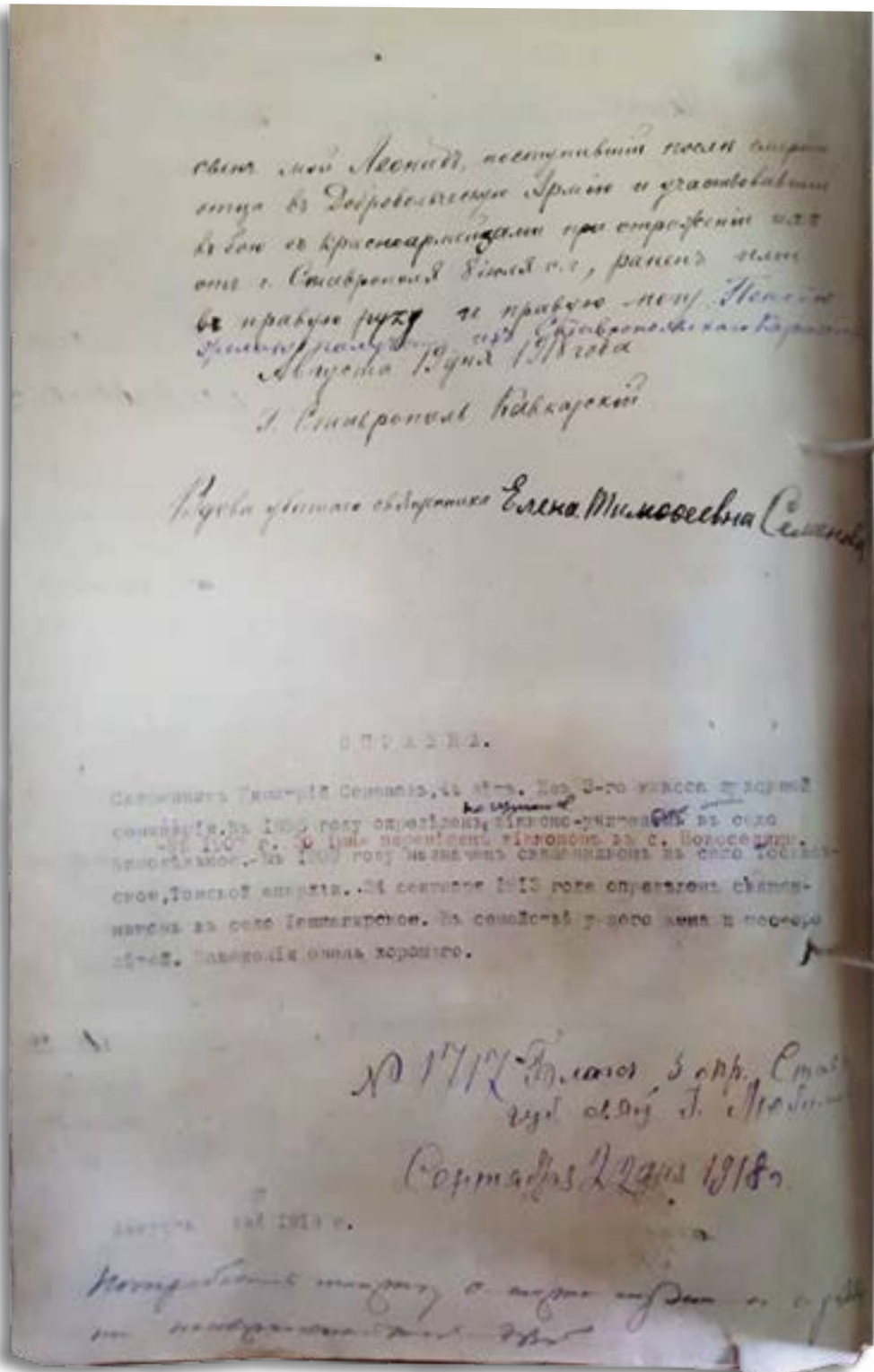
* Вдова священника Елена Тимофеевна в 1950-х гг. жила в Ставрополе на ул. Сталинградской (с 1961 г. – ул. Победы) на иждивении у Людмилы Рассказовой. Умерла и похоронена в Ставрополе в 1956 г. в возрасте 83 лет.

Старшая дочь Ксения (6 января 1897 г. р.) на 3 курсе естественно-научного отделения физико-математического факультета прервала обучение на Сибирских высших женских курсах. 11 декабря 1917 г., будучи лаборантом санитарно-гигиенической лаборатории губернского земства в Ставрополе на ул. 3-ей Станичной, писала в Томск: «К началу занятий и теперь явиться не могу, нет никакой возможности проехать».

Дочь Раиса (15 августа 1898 г. – 1919 г.) в 1915 г. окончила шестой класс Ставропольского епархиального женского училища, а в 1917 г. – седьмой параллельный класс Екатеринодарского епархиального женского училища и была переведена в восьмой класс. В начале 1919 г. умерла в возрасте 20 лет.

Сын Леонид (31 марта 1902 г. – 1984 г.) с 1913 по 1917 г. обучался в Ставропольском духовном училище, окончил два класса. После смерти отца, в возрасте 16 лет, поступил в Добровольческую армию. 8 / 21 июля 1918 г. участвовал в бою под Ставрополем, был ранен в правую руку и правую ногу. В 1920-х гг. жил в с. Бешпагир, где женился на Олимпиаде Дмитриевне, в 1929 г. у них родилась дочь Екатерина. В 1930-х гг. жил в с. Новогригорьевском Воронцово-Александровского района (в 1965 г. вошло в черту г. Зеленокумска), во втором браке с Татьяной Тимофеевной у них было трое детей. Репрессиям не подвергался. Умер в 1984 г. в Ставрополе. Хоронил его сын Сергей, проживавший на ул. Комсомольской.

Дочь Галина (1905 г. р.) в 1914 г. обучалась в Бешпагирском училище министерства народного просвещения. Сведений о ее судьбе после 1918 г., а также о судьбе Елены (1906 г. р.) и Николая (16 июня 1913 г. р.) – не имеется.



Сохранился приказ Ставропольского военного губернатора А. М. Валуева от 23 июля 1919 года, в соответствии с которым «за расстрел священника Дмитрия Семенова» был предан военно-полевому суду 26 июля 1919 года служивший в Красной армии крестьянин селения Старобельского Харьковской губернии Иван Пантелеймонович Головинский, 31 года. Он обвинялся в том, что вместе со своим братом Василием и еще тремя красноармейцами, фамилии которых не установлены, состоя в боевой цепи Красной армии, получил от командира роты Гайворонского приказание расстрелять священника Дмитрия Семенова, что и было им приведено в исполнение³⁰⁴.

После закрытия Крестовоздвиженской церкви села Бешпагир в 1936 году и полного разрушения ее здания в 1943 году³⁰⁵ могила отца Дмитрия была утрачена.

В 2019 году имя убиенного иерея Дмитрия Семенова было внесено в Синодик архипастырей, пастырей, монашествующих и мирян Ставропольской митрополии, в годовую гонений за веру Христову пострадавших, и возносилось на уставных панихидах в приходах Ставропольского края в день Собора новомучеников и исповедников Церкви Русской. 25 августа 2022 года Священный Синод Русской Православной Церкви включил имя священномученика Дмитрия Семенова в поименный список Собора новомучеников и исповедников Церкви Русской, благословил совершать его память в день мученической кончины, служить ему молебны и писать иконы.

День памяти
священномученика Дмитрия Семенова –
14 / 27 июня.

МОЛИТВЫ

СВЯТЫМ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКАМ Григорию Златорунскому и Димитрию Семенову

Тропарь, глас 3:

Церкве Русския столпї непоколебїмии, / благочестїа
правила, / житїя евангельскаго образи, /
священномученицы Григорїе и Димїтрие, / Христа
ради пострадавшии даже до крове, / Егоже молїте
усердно, / яко Начальника и Совершителя спасенїа, /
Русь Святїю утвердїти в Православіи // до скончанїа
вѣка.

Кондак, глас 2:

Восхвалим, вернии, / изрядныя во священницех /
и славыя в мученицех Григорїа и Димїтріа, /
Православіа поборницы и благочестїа ревнители, /
земли Русския красныя прозябения, / иже страданїем
Небесѣ достигоша / и тамо тепле молят Христа Бога //
спастися душам нашим.

МОЛИТВА:

О избранныцы и угодницы Христови, священномученицы Григорие и Димитрие, Церкви Русския столпы непоколебимии, земли нашей благия прозябения и плоды краснии, сродников ваших предстателие и наставницы! Вы во время гонения безбожнаго от сокровищницы душ ваших спасительное исповедание Православныя веры изнесли есте, и людем верным пастыри добрии явилися есте, души ваша за Христа и Его овцы полагая и лютыя волки далече отгоняя. Ныне убо призрите на нас, недостойных чад ваших, умиленною душею и сокрушенным сердцем вас призывающих. Умолите Господа Бога, да простит согрешения наша и избавит от адовых уз и вечнаго мучения. Утвердите нас в вере святей, научите нас всегда творити волю Божию и хранить заповеди Церковныя. Будите пастырем нашим правила веры, воином вожди духовнии, болящим врачии изряднии, печальным утешители, гонимым заступницы, юным наставницы, всем же благосерднии отцы и теплии молитвенницы, яко да молитвами вашими соблюдется в Православии Святая Русь и непрестанно славится в ней имя Пресвятыя Троицы, Отца, и Сына, и Святаго Духа, во веки веков. Аминь.

Примечания

- 1 Выступление архиепископа Тверского Серафима [священномученика Серафима (Чичагова)] на заседании Священного Собора 7 октября 1917 г. // Документы Священного Собора Православной Российской Церкви 1917–1918 годов. Т. 5. Деяния Собора с 1-го по 36-е. М., 2015. С. 404.
- 2 Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии. 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 85.
- 3 Ответы священника В. Хохановского на вопросный лист Кубанского епархиального совета. 30 мая 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 26.
- 4 Постановление Собора по поводу декрета о свободе совести // СЕВ. 1918. № 10. 1 апреля. С. 235–236.
- 5 Современная жизнь и духовенство // СЕВ. Отдел неофициальный. 1918. № 4. 13 февраля. С. 83–95.
- 6 От правления Ставропольского епархиального свечного завода // СЕВ. 1918. № 8. 18 марта. С. 176.
- 7 Воззвание архиепископа Кавказского и Ставропольского Агафодора к пастырям и пастве Ставропольской епархии // СЕВ. 1918. № 10. 1 апреля. С. 217–219.
- 8 Обыск у архиепископа Агафодора // Власть труда. 1918. № 11. 16 апреля. С. 3.
- 9 Головенченко Ф., Емельянов Ф. Гражданская война в Ставропольской губернии (1918–1920 гг.): исторический очерк. Ставрополь, 1928. С. 33.
- 10 Наказание розгами // Власть труда. 1918. № [2]. 5 апреля. С. 4.
- 11 Праздничные дни // Власть труда. 1918. № 46. 5 июня. С. 4.
- 12 Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 85.
- 13 Сообщение члена Священного Собора 1917–1918 гг. от Ставропольской епархии Я. Д. Сперанского в Комиссию о гонениях на Православную Церковь. [Март 1918 г.] // ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 563. Л. 275–276 об.
- 14 Перемены по службе // СЕВ. 1917. № 20. 14 мая. С. 594.
- 15 Протокол допроса членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков бароном А. К. Врангелем в качестве свидетеля протоиерея Софийской церкви г. Ставрополя Кирилла Окиншевича от 1 апреля 1919 г. (подлинник) // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 22.
- 16 Протокол осмотра членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков бароном А. К. Врангелем документов, хранящихся в делах Ставропольского епархиального совета, от 2 апреля 1919 г. (подлинник) // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 33.
- 17 Список священнослужителей, убитых большевиками в пределах Ставропольской епархии (Ставропольская губерния и Кубанская область) при двукратном захвате ими этой местности в первой половине 1918 года и в октябре того же года // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 89.
- 18 Краснов В. М. Из воспоминаний о 1917–1920 гг. // Архив русской революции. В 22 т. Т. 8. М., 1991. С. 164.

- 19 Протокол осмотра членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков бароном А. К. Врангелем документов, хранящихся в делах Ставропольского епархиального совета, от 2 апреля 1919 г. (подлинник) // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 33 об.
- 20 Беседа с Патриархом Тихоном // Свобода России. 1918. Среда, 22 (9) мая.
- 21 Обращение святителя Тихона к православному народу града Москвы о принятии участия в крестном ходе и молебне // ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 238. Л. 2–2 об.
- 22 Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 86 об.
- 23 Дело об исходатайствовании пенсии вдове убитого священника ... // ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 105.
- 24 Головенченко Ф., Емельянов Ф. Гражданская война в Ставропольской губернии (1918–1920 гг.): исторический очерк. Ставрополь, 1928. С. 4.
- 25 Краснов В. М. Из воспоминаний о 1917–1920 гг. // Архив русской революции. В 22 т. Т. 11. М., 1991. С. 110.
- 26 Кошунства и святотатства // Ставропольские ведомости. 1918. № 36. 25 августа. С. 4.
- 27 Свистопляска краснокожих // Ставропольские ведомости. 1918. № 36. 25 августа. С. 4.
- 28 Головенченко Ф., Емельянов Ф. Гражданская война в Ставропольской губернии (1918–1920 гг.): исторический очерк. Ставрополь, 1928. С. 119, 125.
- 29 Протокол осмотра членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков бароном А. К. Врангелем документов, хранящихся в делах Ставропольского епархиального совета, 2 апреля 1919 года // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 33 об.
- 30 Список священнослужителей, убитых большевиками в пределах Ставропольской епархии (Ставропольская губерния и Кубанская область) при двукратном захвате ими этой местности в первой половине 1918 года и в октябре того же года // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 89 об.
- 31 Подвиги красных // Ставропольские ведомости. 1918. № 27. 14 августа. С. 5.
- 32 В ожидании гуннов // Ставропольские ведомости. 1918. № 50. 14 сентября. С. 5.
- 33 Духовенство; Во власти социалистических опричников // Ставропольские ведомости. 1918. № 64. 4 октября. С. 2, 3.
- 34 Пальский М. А., протоиерей. Новые мученики Российские. Т. I. Jordanville: Типография преп. Иова Почаевского, 1949. С. 191.
- 35 Последнее Деяние Священного Собора 1917–1918 гг. // Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. 2009. Вып. II:1 (30). С. 51–60. ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 173. Л. 71–186.
- 36 Зверства краснокожих // Ставропольские ведомости. 1918. 16 сентября. С. 4.
- 37 Перемены по службе // СЕВ. 1918. № 12. 22 апреля. С. 268.
- 38 Панагенико О., протоиерей. Храм села Калиновского и священномученик Иоанн // Георгиевская епархия: Страницы истории, 14.11.2017. Режим доступа: <http://georg-eparhia.ru/3647-hram-sela-kalinovskogo-i-svyaschennomuchenik-ioann.html> (дата обращения: 04.02.2023).
- 39 Социалистическое воинство // Ставропольские ведомости. 1918. № 75. 14 ноября. С. 4.
- 40 О выдаче вдове убитого диакона села Безопасного Александре Остриковой части кружечных доходов... // ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 63. Л. 8 об.
- 41 Информация по селу Безопасному члена Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков В. М. Краснова // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 28. Л. 9–9 об.
- 42 Список священнослужителей, убитых большевиками в пределах Ставропольской епархии (Ставропольская губерния и Кубанская область) при двукратном захвате ими этой местности в первой половине 1918 года и в октябре того же года // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 89 об.
- 43 Деникин А. И. Очерки русской смуты. Том III. Белое движение и борьба Добровольческой армии. М., 1991. С. 230.
- 44 Список священнослужителей, убитых большевиками в пределах Ставропольской епархии (Ставропольская губерния и Кубанская область) при двукратном захвате ими этой местности в первой половине 1918 года и в октябре того же года // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 89 об.
- 45 Протокол допроса председателем Особой следственной комиссии по расследованию злодеяний большевиков Г. А. Мейнгардтом в качестве свидетеля В. И. Рябухина от 26 февраля 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 12. Л. 95 об.
- 46 Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 1. Д. 7. Л. 87.
- 47 Информация по селу Кутульте члена Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков В. М. Краснова // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 28. Л. 16–16 об.
- 48 Рапорт архиепископа Агафодора (Преображенского) Патриарху Тихону об образовании отдельных Ставропольской и Кубанской епархий от 20 ноября / 3 декабря 1918 года // Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 года: сборник документов / под ред. Ю. А. Бирюковой. М., 2018. С. 238–240.
- 49 Архипастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Кавказского и Ставропольского, боголюбивым пастырям и пастве Ставропольской епархии // Ставропольские ведомости. 1918. № 61. 29 сентября. С. 3–4.
- 50 Обращение Юго-Восточного Русского Церковного Собора к красноармейцам 19 мая 1919 года // Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 года: сборник документов / под ред. Ю. А. Бирюковой. М., 2018. С. 163.
- 51 Там же.
- 52 Бирюкова Ю. А. Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 г. // Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 года: сборник документов / под ред. Ю. А. Бирюковой. М., 2018. С. 48.
- 53 Ставропольская и Невинномысская епархия // Православная энциклопедия. Т. LXV. М., 2022. С. 685.

- 54 *Жиromская В. Б.* Отношение населения к религии по материалам переписи 1937 года: доклад на заседании Ученого совета ИРИ РАН 19 декабря 1996 года // Труды Института Российской истории РАН 1997–1998 гг. Вып. 2. М., 2000. С. 330.
- 55 Ставропольская митрополия // Православная энциклопедия. Т. LXV. М., 2022. С. 694.
- 56 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1030. Л. 4 об.
- 57 *Азаренкова А. С., Бондарь П. Ю., Вертышева Н. С.* Основные административно-территориальные преобразования на Кубани (1793–1985 гг.). Краснодар, 1986. С. 256.
- 58 Энциклопедический словарь Брокгауза и Ефрона. Т. XIXа. 1896. С. 490.
- 59 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1257. Л. 43 об.–44.
- 60 Разрядный список учеников Екатеринодарского духовного училища ... // СЕВ. 1888. № 15. 1 августа. С. 626.
- 61 Разрядный список ... // СЕВ. 1889. № 15. 1 августа. С. 274–275.
- 62 Разрядный список ... // СЕВ. 1890. № 14. 16 июля. С. 287–288.
- 63 Разрядный список ... // СЕВ. 1892. № 14. 16 июля. С. 228–229.
- 64 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 4 об.
- 65 Перемены по службе // СЕВ. 1894. № 5. 1 марта. С. 222.
- 66 *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 101–103.
- 67 Клировая ведомость за 1896 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 54. Д. 372. Л. 101.
- 68 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 5.
- 69 Клировая ведомость за 1896 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 54. Д. 372. Л. 102.
- 70 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 4 об.
- 71 Там же.
- 72 Перемены по службе // СЕВ. 1898. № 9. 1 мая. С. 450.
- 73 *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 190.
- 74 Клировая ведомость за 1899 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 57. Д. 324. Л. 37 об.
- 75 Храмы и монастыри Ставропольской епархии (1843–1920 гг.): справочник. Ставрополь, 2012. С. 41.
- 76 Клировая ведомость за 1899 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 57. Д. 324. Л. 36 об.–37 об.
- 77 Там же. Л. 37 об.–38.
- 78 *Гарнага В., священник.* Памяти о. Александра Смирнова // СЕВ. 1904. № 5. 1 марта. С. 272–275.
- 79 Златорунский Григорий Васильевич // Георгиевская епархия. 2012–2017. М., 2017. С. 355–356.
- 80 Клировая ведомость за 1899 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 57. Д. 324. Л. 36.
- 81 Там же. Л. 35–35 об.
- 82 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 4 об.–5 об.
- 83 *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 137–138.
- 84 Клировая ведомость за 1903 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 61. Д. 452. Л. 40 об.
- 85 Там же. Л. 39 об.
- 86 Там же. Л. 39.
- 87 Там же. Л. 42.
- 88 Отчет о состоянии школ церковно-приходских и грамоты Ставропольской епархии в 1903–1904 учебном году в учебно-воспитательном отношении // Приложение к СЕВ. 1905. № 3. 1 февраля. С. 27–28.
- 89 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1030. Л. 4 об.
- 90 Отчет о состоянии школ церковно-приходских и грамоты Ставропольской епархии в 1903–1904 учебном году в учебно-воспитательном отношении // Приложение к СЕВ. 1905. № 3. 1 февраля. С. 43–44.
- 91 Там же. С. 29–30.
- 92 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 4 об.–5.
- 93 Перемены по службе // СЕВ. 1905. № 15. 1 августа. С. 865.
- 94 *Азаренкова А. С., Бондарь П. Ю., Вертышева Н. С.* Основные административно-территориальные преобразования на Кубани (1793–1985 гг.). Краснодар, 1986. С. 269.
- 95 Клировая ведомость за 1908 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 66. Д. 647. Л. 56–57.
- 96 Там же. Л. 67 об.
- 97 *Златорунский Г., священник.* Сыны века сего догадливей сынов света (Лк. 16, 8) // СЕВ. 1914. № 6. 9 февраля. С. 175.
- 98 *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 101, 138.
- 99 *Златорунский Г., священник.* Сыны века сего догадливей сынов света (Лк. 16, 8) // СЕВ. 1914. № 6. 9 февраля. С. 175.
- 100 Там же. С. 172.
- 101 Клировая ведомость за 1908 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 66. Д. 647. Л. 57.
- 102 Там же. Л. 61 об.–62.
- 103 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 70. Д. 865. Л. 34 об.–35 об.
- 104 Архиерейские служения // СЕВ. 1909. № 14. 11 апреля. С. 436.
- 105 Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской Церкви // СЕВ. 1909. № 13. 28 марта. С. 397–406.
- 106 Там же. С. 398.
- 107 Там же. С. 399–400.
- 108 Там же. С. 399.
- 109 *Михайлов Н. Т., священник.* Справочник по Ставропольской епархии. Екатеринодар, 1910. С. 473.
- 110 Храмы и монастыри Ставропольской епархии (1843–1920 гг.): справочник. Ставрополь, 2012. С. 262.
- 111 *Михайлов Н. Т., священник.* Справочник по Ставропольской епархии. Екатеринодар, 1910. С. 473.
- 112 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 70. Д. 865. Л. 32.

- 113 Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской церкви // СЕВ. 1909. № 13. 28 марта. С. 403.
- 114 Там же. С. 400–401.
- 115 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 70. Д. 865. Л. 34 об.–35 об.
- 116 Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской церкви // СЕВ. 1909. № 13. 28 марта. С. 403.
- 117 *Златоунский Г., священник.* Впечатления при поездке на Белгородские торжества // СЕВ. 1911. № 40. 1 октября. С. 1262–1264; № 41. 8 октября. С. 1283–1293.
- 118 *Златоунский Г., священник.* Из впечатлений при поездке на Белгородские торжества 1911 года. Армавир, 1912.
- 119 *Златоунский Г., священник.* Впечатления при поездке на Белгородские торжества // СЕВ. 1911. № 41. 8 октября. С. 1285–1286.
- 120 Там же. С. 1290–1291.
- 121 Там же. С. 1293.
- 122 О присоединении к православию // СЕВ. 1912. № 8. 19 февраля. С. 230; 1913. № 22. 2 июня. С. 684.
- 123 *Златоунский Г., священник.* Беседа с новобранцем о присяге // СЕВ. 1912. № 18. 29 апреля. С. 578–582; № 19. 6 мая. С. 602–610.
- 124 *Златоунский Г., священник.* Беседа с баптистом о крещении младенцев // СЕВ. 1912. № 23. 3 июня. С. 750–754; № 24. 10 июня. С. 785–790; № 25. 17 июня. С. 818–821; № 26. 24 июня. С. 854–863.
- 125 *Златоунский Г., священник.* Постники (беседа с хлыстовствующим о мясоядении) // СЕВ. 1912. № 33. 12 августа. С. 1106–1111; № 34. 19 августа. С. 1148–1156; Беседа с баптистом о посте // СЕВ. 1912. № 40. 30 сентября. С. 1360–1365; № 41. 7 октября. С. 1382–1390; № 42. 14 октября. С. 1411–1420; № 43. 21 октября. С. 1455–1460.
- 126 *Златоунский Г., священник.* Постники (беседа с хлыстовствующим о мясоядении) // СЕВ. 1912. № 33. 12 августа. С. 1109.
- 127 *Златоунский Г., священник.* Беседа с новобранцем о присяге // СЕВ. 1912. № 18. 29 апреля. С. 579–580.
- 128 Там же. № 19. 6 мая. С. 609–610.
- 129 *Златоунский Г., священник.* Беседа с баптистом о крещении младенцев // СЕВ. 1912. № 23. 3 июня. С. 751.
- 130 Там же. № 25. 17 июня. С. 819.
- 131 Там же. С. 820.
- 132 Там же. № 26. 24 июня. С. 854.
- 133 Там же. С. 859–860.
- 134 Там же. С. 860.
- 135 Там же. С. 861–863.
- 136 Там же. С. 863.
- 137 О присоединении к православию // СЕВ. 1916. № 38. 25 сентября. С. 1229; № 49. 11 декабря. С. 1597.
- 138 Отчет о посещении епископом Александровским Михаилом, вторым викарием Ставропольской епархии, приходов и церквей 1, 9, 10 и 11 благочиннических округов Кубанской области в октябре 1915 г. // СЕВ. 1916. № 34. 28 августа. С. 1105.
- 139 *Михайлов Н. Т., священник.* Справочник по Ставропольской епархии. Екатеринодар, 1910. С. 464.
- 140 *Златоунский Г., священник.* Постники (беседа с хлыстовствующим о мясоядении) // СЕВ. 1912. № 33. 12 августа. С. 1108.
- 141 Там же.
- 142 Там же. С. 1110.
- 143 Там же. № 34. 19 августа. С. 1148.
- 144 Там же. С. 1154.
- 145 Там же. С. 1156.
- 146 *Златоунский Г., священник.* Беседа с баптистом о посте // СЕВ. 1912. № 43. 21 октября. С. 1456.
- 147 Там же. № 40. 30 сентября. С. 1363.
- 148 Там же. С. 1365.
- 149 Там же. № 42. 14 октября. С. 1419–1420.
- 150 Там же. № 43. 21 октября. С. 1456.
- 151 Там же. С. 1460.
- 152 Перемены по службе // СЕВ. 1914. № 35. 30 августа. С. 990.
- 153 Административно-территориальное устройство Ставрополья с конца XVIII в. по 1920 г.: справочник. Ставрополь, 2008. С. 42, 53, 64, 294.
- 154 *Газов В., Леу М.* Ставрополь и его окрестности: Ставрополье в названиях. М., 2006. С. 591.
- 155 *Михайлов Н. Т., священник.* Справочник по Ставропольской епархии. Екатеринодар, 1910. С. 464.
- 156 Клировая ведомость за 1916 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 74. Д. 1032. Л. 2–3.
- 157 Там же. Л. 3 об.
- 158 Там же. Л. 2 об.
- 159 Там же. Л. 5.
- 160 Там же. Л. 10.
- 161 Отчет о посещении епископом Александровским Михаилом, вторым викарием Ставропольской епархии, приходов и церквей 1, 9, 10 и 11 благочиннических округов Кубанской области в октябре 1915 г. // СЕВ. 1916. № 34. 28 августа. С. 1105.
- 162 О присоединении к православию // СЕВ. 1916. № 38. 25 сентября. С. 1229; № 49. 11 декабря. С. 1597; 1917. № 17. 23 апреля. С. 483.
- 163 Ответы священника В. Хохановского на вопросный лист Кубанского епархиального совета. 30 мая 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 26–27. В сентябре 1918 г. были утверждены епархиальные советы в Ставрополе и Екатеринодаре, 29 сентября из Ставрополя в Екатеринодар отправлены «дела, архив и некоторое имущество». – Разделение духовной консистории // Ставропольские ведомости. 1918. № 67. 7 октября. С. 2.

- 164 Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии. 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 4 об.; Оп. 1. Д. 7. Л. 86 об.
- 165 Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской церкви // СЕВ. 1909. № 13. 28 марта. С. 403, 406.
- 166 Сведения о рапорте благочинного 9 округа Кубанской области от 15 марта [1919 г.] за № 388 об убийстве священника станицы Барсуковской Златорунского из протокола осмотра членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России бароном А. К. Врангелем документов Кубанского епархиального совета. 26 марта 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 52 об.–53.
- 167 Товарищеский социализм // Ставропольские ведомости. 1918. № 20. 4 августа. С. 5; В дни революции // Ставропольские ведомости. 1918. № 35. 24 августа. С. 3–4.
- 168 Воспоминания красных партизан об установлении советской власти в с. Ивановка Кочубеевского района // ГАСК. Ф. Р-1919. Оп. 1. Д. 19. Л. 25.
- 169 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 25 об.
- 170 Там же.
- 171 Там же. Л. 26.
- 172 В дни революции // Ставропольские ведомости. 1918. № 35. 24 августа. С. 4.
- 173 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 26–27; В дни революции // Ставропольские ведомости. 1918. № 35. 24 августа. С. 4.
- 174 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27.
- 175 В дни революции // Ставропольские ведомости. 1918. № 35. 24 августа. С. 4.
- 176 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27.
- 177 Товарищеский социализм // Ставропольские ведомости. 1918. № 20. 4 августа. С. 5.
- 178 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27.
- 179 *Редкозубов П. Ф.* Родное село: [рукопись из фондов Историко-краеведческого музея им. Я. Ф. Балахонова]. С. 24.
- 180 Товарищеский социализм // Ставропольские ведомости. 1918. № 20. 4 августа. С. 5.
- 181 Ответы священника В. Хохановского ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27–27 об.
- 182 В дни революции // Ставропольские ведомости. 1918. № 35. 24 августа. С. 4.
- 183 Ответы священника В. Хохановского... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27 об.
- 184 Метрическая книга Данииловской церкви города Ставрополя // ГАСК. Ф. 135. Оп. 78. Д. 1359. Л. 84 об.–85.
- 185 Ответы священника В. Хохановского... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 10. Л. 27 об.–28.
- 186 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 104 об.–105.
- 187 Административно-территориальное устройство Ставрополья с конца XVIII в. по 1920 г.: справочник. Ставрополь, 2008. С. 23, 52, 296.
- 188 *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 644–645, 649.
- 189 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 104 об.–105.
- 190 Клировая ведомость за 1891 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 49. Д. 258. Л. 100 об.–101.
- 191 Там же. Л. 99–101; Перемены по службе // СЕВ. 1913. № 41/42. 15 октября. С. 1221.
- 192 Клировая ведомость за 1891 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 49. Д. 258. Л. 100.
- 193 Перемены по службе // СЕВ. 1905. № 5. 1 марта. С. 254.
- 194 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 96.
- 195 Ведомость о церковно-приходских школах Ставропольской епархии... // СЕВ. 1894. № 2. 16 января. С. 97.
- 196 Церковно-школьный отдел // СЕВ. 1900. № 22. 16 ноября. С. 1272.
- 197 Клировая ведомость за 1891 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 49. Д. 258. Л. 99 об.
- 198 Награждение // СЕВ. 1895. № 8. 16 апреля. С. 435.
- 199 Определения Святейшего Синода // СЕВ. 1900. № 10. 16 мая. С. 568.
- 200 Список духовных лиц... // СЕВ. 1905. № 10. 16 мая. С. 558–559.
- 201 Высочайшие награды // СЕВ. 1910. № 20. 15 мая. С. 618.
- 202 Разрядный список... // КЕВ. 1884. № 15. 1 августа. С. 552.
- 203 Дело о назначении вторым законоучителем православного исповедания при Ставропольской гимназии священника поселка Кирпильского отца Иоанна Восторгова // ГАСК. Ф. 73. Оп. 1. Д. 775. Л. 8 об.
- 204 Разрядный список... // СЕВ. 1889. № 14. 16 июля. С. 250.
- 205 Разрядный список ... // СЕВ. 1887. № 14. 16 июля. С. 520–521; Разрядный список ... // СЕВ. 1888. № 14. 20 июля. С. 565–566.
- 206 Разрядный список... // СЕВ. 1890. № 13. 1 июля. С. 232.
- 207 Разрядный список... // СЕВ. 1891. № 13. 1 июля. С. 173.
- 208 Разрядный список... // СЕВ. 1893. № 13. 1 июля. С. 158–160.
- 209 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 99 об.
- 210 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 59.
- 211 Клировая ведомость за 1895 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 53. Д. 394. Л. 7; Перемены по службе // СЕВ. 1896. № 16. 16 августа. С. 973.
- 212 Сведения о Таскаевском приходе // Справочная книга по Томской епархии за 1909/10 г. Томск, 1911. С. 433–434.
- 213 Клировая ведомость за 1895 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 53. Д. 394. Л. 1–1 об.
- 214 Дело Ставропольской духовной консистории о постройке каменной церкви в с. Винодельном Ставропольской губернии за 1895–1903 гг. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 53. Д. 466.

- 215 Клировая ведомость за 1895 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 53. Д. 394. Л. 2 об.–4 об.
- 216 *Куламзин А. Н.* Отчетные сведения по сооружению церквей и школ в районе Сибирской железной дороги за 1894–1896 гг. (17 декабря 1896 г.) // СЕВ. 1897. № 6. 16 марта. С. 354.
- 217 Великое русское дело в Сибири. Харьков, 1898. С. 15.
- 218 *Куламзин А. Н.* Отчетные сведения по сооружению церквей и школ в районе Сибирской железной дороги за 1894–1896 гг. (17 декабря 1896 г.) // СЕВ. 1897. № 6. 16 марта. С. 353–354.
- 219 Там же. С. 354.
- 220 Там же. С. 355.
- 221 Положение церковного и школьного строительства в районе Сибирской железной дороги на средства фонда имени императора Александра III к январю 1898 года. СПб., 1898. С. 2.
- 222 Клировая ведомость за 1895 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 53. Д. 394. Там же. Л. 1–2.
- 223 Прощение диакона Спасо-Преображенской церкви с. Новоселиц Илии Кондратова и диаконо-учителя с. Винодельного Димитрия Семенова епископу Ставропольскому и Екатеринодарскому Агафодору. 23 июля 1897 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 55. Д. 529. Л. 48; Перемены по службе // СЕВ. 1897. № 15. 1 августа. С. 869.
- 224 *Твалчелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991. С. 118–124.
- 225 Клировая ведомость за 1907 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 65. Д. 549. Л. 13, 14 об.–15 об.
- 226 Там же. Л. 17.
- 227 Там же. Л. 14.
- 228 Отчет о состоянии школ церковно-приходских и грамоты Ставропольской епархии в 1903-1904 учебном году в учебно-воспитательном отношении // Приложение к СЕВ. 1905. № 3. 1 февраля. С. 30.
- 229 Клировая ведомость за 1907 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 65. Д. 549. Л. 13, 16 об.
- 230 Распоряжения епархиального начальства // СЕВ. 1901. № 9. 1 мая. С. 424–425; 1902. № 20. 16 октября. С. 1149–1150. Отношение управляющего делами Комитета Сибирской железной дороги от 26 июня 1903 г. за № 1664 на имя Ставропольской духовной консистории // СЕВ. 1903. № 16. 16 августа. С. 944–945 и др.
- 231 *Саблер С. В., Сосновский П. В.* Сибирская железная дорога в ее прошлом и настоящем. СПб., 1903. С. 343.
- 232 *Соловьева Е. П., Константинов А. В.* Деятельность фонда имени императора Александра III в церковно-школьном строительстве в Сибири // Культурный потенциал Сибири в досоветский период. Новосибирск: НГПУ, 1992. С. 105–114.
- 233 Указ Святейшего Правительствующего Синода архиепископу Томскому и Барнаульскому Макарию по вопросу об удовлетворении церковных нужд в переселенческих епархиях. 30 апреля 1908 г. // ТЕВ. 1908. № 15. 1 августа. С. 1–2.
- 234 *Восторгов П., священномученик.* Из путешествия по Сибири (Телеграммы с пути) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 4: Статьи по вопросам миссионерским, педагогическим и публицистическим (1887–1912 гг.). СПб., 1995. С. 451.
- 235 Указ Святейшего Правительствующего Синода архиепископу Томскому и Барнаульскому Макарию по вопросу об удовлетворении церковных нужд в переселенческих епархиях. 30 апреля 1908 г. // ТЕВ. 1908. № 15. 1 августа. С. 2.
- 236 Клировая ведомость за 1907 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 65. Д. 549. Л. 24 об.
- 237 Там же. Л. 13, 16 об.
- 238 *Восторгов П., священномученик.* Нравственность и экономика // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 3. Выпуск второй: Проповеди и поучительные статьи на религиозно-нравственные темы (1908 г.). СПб., 1995. С. 473.
- 239 *Восторгов П., священномученик.* Из путешествия по Сибири (Телеграммы с пути) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 4: Статьи по вопросам миссионерским, педагогическим и публицистическим (1887–1912 гг.). СПб., 1995. С. 450.
- 240 *Дмитревский С.* К постановке вопроса о пятой православной академии в России // ТЕВ. 1912. № 2. 15 января. С. 97–100.
- 241 *Восторгов П., священномученик.* Из путешествия по Сибири (Телеграммы с пути) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 4: Статьи по вопросам миссионерским, педагогическим и публицистическим (1887–1912 гг.). СПб., 1995. С. 465.
- 242 *Восторгов П., священномученик.* Русь Святая (Речь в неделю всех святых, 8 июня 1908 г., на молебствии в собрании патриотических союзов г. Москвы, по случаю встречи и приветствия автору по возвращении его из Сибири) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 3: Проповеди и поучительные статьи на религиозно-нравственные темы (1906–1908 гг.). СПб., 1995. С. 604.
- 243 Список лиц, изъявивших желание занять места священно- и церковнослужителей в переселенческих приходах Сибирских епархий. 1909 г. // РГИА. Ф. 799. Оп. 15. Д. 967. Л. 43, 45.
- 244 Журнал Томской духовной консистории от 23 февраля 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 1502. Л. 727–727 об.
- 245 *Ястребов П. П.* Миссионер высокопреосвященнейший Владимир, архиепископ Казанский и Свяжский: Исследование по истории развития миссионерства в России. Казань, 1898. С. 191.
- 246 Клировая ведомость за 1891 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 49. Д. 258. Л. 99.
- 247 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 59.
- 248 Архиерейские служения // СЕВ. 1909. № 23. 6 июня. С. 704.

- 249 Пастырское послание Высокопреосвященнейшего Агафодора, архиепископа Ставропольского и Екатеринодарского, Боголюбивым пастырям Ставропольско-Екатеринодарской Церкви // СЕВ. 1909. № 13. 28 марта. С. 397–406.
- 250 Челябинский переселенческий пункт. СПб., 1910. С. 3–7.
- 251 *Восторгов П., священномученик*. Из путешествия по Сибири (Телеграммы с пути) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 4: Статьи по вопросам миссионерским, педагогическим и публицистическим (1887–1912 гг.). СПб., 1995. С. 467–468.
- 252 Там же. С. 469.
- 253 *Восторгов П., священномученик*. Из путешествия по Сибири (Телеграммы с пути) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 4: Статьи по вопросам миссионерским, педагогическим и публицистическим (1887–1912 гг.). СПб., 1995. С. 450.
- 254 Общее собрание членов Томского отдела Союза Русского Народа 25 июня в присутствии протоиерея И. И. Восторгова // ТЕВ. 1909. № 15. 1 августа. С. 630–635.
- 255 *Восторгов П., священномученик*. Русь Святая (Речь в неделю всех святых, 8 июня 1908 г., на молебствии в собрании патриотических союзов г. Москвы, по случаю встречи и приветствия автору по возвращении его из Сибири) // Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. Т. 3: Проповеди и поучительные статьи на религиозно-нравственные темы (1906–1908 гг.). СПб., 1995. С. 605.
- 256 Праздные места // ТЕВ. 1909. № 1. 1 января. С. 13; Там же. № 6. 15 марта. С. 120; № 7/8. 1–15 апреля. С. 170.
- 257 Список членов кассы взаимопомощи, сделавших взносы в первой половине 1910 г. // ТЕВ. 1910. № 19. 1 октября. С. 524.
- 258 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 59.
- 259 *Агеева П.* Село Таскаево. Страницы истории // Сайт Администрации Барабинского района Новосибирской области. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/page_564/selo_taskaevo.pdf (дата обращения: 04.02.2023).
- 260 Сведения о Таскаевском приходе // Справочная книга по Томской епархии за 1909/10 г. Томск, 1911. С. 433–434.
- 261 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 88 об.–89.
- 262 *Белянин Д. Н.* Столыпинская переселенческая политика в Томской губернии (1906–1914 гг.) // Россия. История государства. Режим доступа: https://statehistory.ru/books/Dmitriy-Belyanin_Stolypinskaya-pereselencheskaya-politika-v-Tomskoy-gubernii--1906-1914-gg---/6 (дата обращения: 04.02.2023).
- 263 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 65–65 об.
- 264 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 91.
- 265 *Мамырин Г.* Краткие сведения о Томской губернии. Полтава, 1912. С. 30–31.
- 266 *Белянин Д. Н.* Столыпинская переселенческая политика в Томской губернии (1906–1914 гг.) // Россия. История государства. Режим доступа: https://statehistory.ru/books/Dmitriy-Belyanin_Stolypinskaya-pereselencheskaya-politika-v-Tomskoy-gubernii--1906-1914-gg (дата обращения: 04.02.2023).
- 267 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 85.
- 268 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 56 об.
- 269 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 85.
- 270 *Агеева П., Капранова М.* 290 лет д. Бакмасиха 1726–2016 гг. Деревенька ненаглядная, любимая моя // История населенных пунктов Барабинского района. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/wiki/2017/07/bakmasiha_v_spisok.pdf (дата обращения: 04.02.2023).
- 271 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 86 об.
- 272 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 57.
- 273 Отчет Томского епархиального наблюдателя о состоянии церковных школ Томской епархии в учебно-воспитательном отношении за 1911–1912 гг. // ТЕВ. 1913. № 12. 15 июня. С. 343–344.
- 274 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 86 об.
- 275 Клировая ведомость за 1909 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 3927. Л. 57.
- 276 Клировая ведомость за 1912 г. // ГАТО. Ф. 170. Оп. 1. Д. 4304. Л. 88 об.–89.
- 277 Там же. Л. 85 об.
- 278 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 99 об.–100.
- 279 Списки воспитанниц Томского епархиального женского училища // ТЕВ. 1913. № 12. 15 июня. С. 325.
- 280 Отчет о состоянии Томского епархиального женского училища в учебно-воспитательном отношении за 1912–1913 учебный год // ТЕВ. 1914. № 2. 15 января. С. 31.
- 281 Переводные списки воспитанниц епархиального женского училища ... // ТЕВ. 1913. № 11. 1 июня. С. 294–295.
- 282 Метрическая книга Михайло-Архангельской церкви с. Таскаевского за 1913 г. // ГАНО. Ф. Д-156. Оп. 1. Д. 496. Л. 98 об.–99.
- 283 Перемены по службе // СЕВ. 1913. № 41/42. 15 октября. С. 1220–1221; Движения и перемены по службе // ТЕВ. 1913. № 21. 1 ноября. С. 504.
- 284 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 96–97 об.
- 285 От правления Ставропольской епархиальной братской кассы // СЕВ. 1914. № 15/16. 20 апреля. С. 453.
- 286 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 106.
- 287 Там же. Л. 97 об.
- 288 Дело об исходатайствовании пенсии вдове убитого священника ... // ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 105. Л. 1 об.
- 289 Судьба священников // Ставропольские ведомости. 1918. № 41. 2 сентября. С. 3.
- 290 Рапорт и. д. прокурора Ставропольского окружного суда в Управление юстиции при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России. 6 марта 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-3435. Оп. 1. Д. 4. Л. 6–11 об.

- 291 Село] Бешпагир Ставропольской губернии. После них // Кубанский край. 1918. № 80. 20 сентября. [С. 4.]
- 292 Судьба священников // Ставропольские ведомости. 1918. № 41. 2 сентября. С. 3.
- 293 Протокол допроса членом Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков, состоящей при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России, бароном А. К. Врангелем в качестве свидетеля протоиерея Кирилла Окиншевича. 1 апреля 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 21 об.; Сведения о злодеяниях большевиков в отношении Церкви и ее служителей в Ставропольской епархии. 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 6.
- 294 Село] Бешпагир Ставропольской губернии. После них // Кубанский край. 1918. № 80. 20 сентября. [С. 4.].
- 295 Там же; Информация Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков, состоящей при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России, по селению Бешпагир Ставропольского уезда Ставропольской губернии. [Не ранее 28 июня] 1919 г. // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 28. Л. 10.
- 296 Протокол допроса ... протоиерея Кирилла Окиншевича // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 21 об.; Сведения о злодеяниях большевиков ... // ГАРФ. Ф. Р-470. Оп. 2. Д. 25. Л. 6.
- 297 Село] Бешпагир Ставропольской губернии. После них // Кубанский край. 1918. № 80. 20 сентября. [С. 4.].
- 298 Там же.
- 299 Дело об исходатайствовании пенсии вдове убитого священника ... // ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 105. Л. 1–1 об.
- 300 Там же. Л. 7.
- 301 Клировая ведомость за 1914 г. // ГАСК. Ф. 135. Оп. 72. Д. 1269. Л. 104 об.–105.
- 302 Метрическая книга Варваринской церкви г. Ставрополя за 1918 г. Ч. 3. Об умерших. Запись № 117 // ГАСК. Ф. 135. Оп. 78. Д. 1313. Л. 184 об.–185.
- 303 Дело об исходатайствовании пенсии вдове убитого священника ... // ГАСК. Ф. 237. Оп. 1. Д. 105. Л. 4 об.
- 304 Приказ № 464 Ставропольского военного губернатора от 23 июля 1919 г. // ГАСК. Ф. Р-870. Оп. 1. Д. 9. Л. 201.
- 305 Храм Воздвижения Креста Господня с. Бешпагир: страница прихода. Режим доступа: <http://www.beshpagimika.com> (дата обращения: 04.02.2023).

ТВОРЕНИЯ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКА ГРИГОРИЯ ЗАТОРЧНСКОГО





Впечатления при поездке на Белгородские торжества

В почтовом поезде, проходившем 29 августа через Армавир на Ростов, свободных мест в вагонах третьего класса не было.

Среди публики, стремившейся ехать с этим поездом, было 40 человек, желавших отправиться в Белгород на торжество открытия мощей святителя Иоасафа.

Начальник станции не мог удовлетворить просьбу паломников о прицепке добавочного вагона к почтовому поезду.

В скором поезде № 1 было 25 свободных мест третьего класса, и начальник станции был настолько любезен, что право на занятие всех этих мест предоставил лишь паломникам, и при этом обещал остальных паломников отправить со скорым же поездом № 15, если на таковом будут свободные места.

Замечательно, что никто из пассажиров, желавших ехать по тому же направлению, но в другие местности, не выразил протеста против такого распоряжения начальника станции; напротив – одни охотно согласились ожидать очередного поезда, следующего за № 15, другие же взяли билеты второго класса.

Многие, подходя к паломникам и передавая им деньги, просили не посчитать за труд, купив свечу, затеплить ее перед гробницей святителя Иоасафа.

Здесь же, в Армавире, я был свидетелем искренней веры паломников в чудо нетления мощей святителя Иоасафа.

Один господин, подойдя к группе паломников, сказал им:

«Что вы так стремитесь в Белгород? Ведь вы за массой народа ничего не увидите. Долго придется вам ждать очереди приложиться к мощам, да и прикладываться то вы будете не к мощам, а к тем пеленам, которыми будут покрыты мощи. Не увидите вы ни лица, ни рук, ни других частей от мощей Святителя. Не найдете вы в Белгороде и квартир по случаю стечения народа, а все жизненные продукты будут весьма дороги. Проживетесь и, ничего не видевши, возвратитесь домой».

Я как священник считал своим долгом дать ответ этому господину, но был предупрежден самими же паломниками.

Должен сознаться, что их ответ имел более силы и веса, нежели те мои слова, кои были предназначены для вопрошавшего.

«Мы едем в Белгород, – говорили паломники, – не для того, чтобы собственными глазами убедиться в нетлении мощей; в нашей душе нет места сомнению в истине. Мы не осмеливаемся поднять покров и посмотреть на лицо умершего обыкновенного священника; как же дерзнем мы, люди грешные, взглянуть на лицо угодника Божия, своими грешными устами прикоснуться к нетленному телу его?»

Хотя издали в день торжества взглянуть на гробницу Святителя, затеплить свечу в том храме, где почивают его мощи, отговориться в одном из белгородских храмов и, дождавшись очереди, благоговейно приложиться устами к гробнице новоявленного угодника Божия, – вот цель нашей поездки в Белгород.

Не боимся мы и дороговизны продуктов: в наших сумках есть запас сухарей; его вполне хватит для нас, решившихся дер-

жать строгий пост до тех пор, пока сподобимся приложиться к мощам святителя Иоасафа.

Помещаться мы будем на открытом воздухе; от непогоды укроемся где-либо под навесами».

Что еще мог я добавить к пламенным словам паломников, горевших любовью к святителю Иоасафу?

Я ограничился разъяснением, что в Белгороде устраиваются бараки для помещения паломников, будет бесплатно выдаваться кипяток, организована продажа обедов по дешевой цене, будет установлена такса на жизненные продукты.

С молитвой на устах, твердой верой в Бога и надеждой на благополучное путешествие усаживаются паломники в поезд.

Утром 30 августа в Ростове на платформе вокзала масса народу – тысяч в семь.

Все это богомольцы, едущие по дешевому тарифу в вагонах четвертого класса.

Все они вынуждены высадиться в Ростове, так как управление Владик[авказской] жел[езной] дор[оги] почему-то не пожелало свои вагоны четвертого класса выпустить на Российские железные дороги.

Богомольцам, едущим по дешевому тарифу, было обещано, что с 6 часов вечера 30 августа будут пущены поезда с вагонами четвертого класса через Никитовку и Купянск на Белгород, с какими поездами богомольцы и будут постепенно отправляемы.

Ни одного слова ропота на начальство не слышали мы от богомольцев; пожалели только, что сильно запоздают приехать в Белгород и не успеют отговориться ко дню торжества открытия мощей святителя Иоасафа.

Действительно, некоторые из виденных нами в Ростове прибыли в Белгород лишь вечером 2 сентября.

Вагоны пассажирского поезда, вышедшего 31 августа из Харькова на Белгород, были переполнены.

На лавочках, предназначенных для трех лиц, сидело по пяти человек. Проходы между сиденьями и площадки вагонов были заняты пассажирами, решившимися, хотя бы-то и с громаднейшими неудобствами, добраться до Белгорода.

В другое время жалобам на переполнение вагона не было бы конца, а теперь же все старались потесниться и дать возможность приютиться менее счастливым пассажирам.

В Белгороде мы узнали, что из земской управы выдаются билеты на право входа в собор и ограду монастыря во время торжественного богослужения.

подаю прошение и получил для себя и семьи билеты на право входа в ограду.

Билеты на право входа в собор уже розданы. 1 сентября можно было достать билеты только на право входа в местность, прилегающую к ограде монастыря, или, как говорили, «в цепь».

31 августа в четыре часа вечера я с семьей пришел в Свято-Троицкий Белгородский монастырь поклониться мощам святителя Иоасафа.

У входа в монастырь мы были свидетелями трогательной сцены: толпа народа окружила какого-то мальчика, слышны были рыдания и молитвенные возгласы окружающих.

Мальчик 13-ти лет, вследствие болезни с пятилетнего возраста лишившийся зрения и способности ходить ногами, привезенный родителями в Белгород, приложился к мощам святителя Иоасафа и, – о чудо! – прозрел и стал свободно, без посторонней помощи ходить, – хотя еще и неуверенными шагами.

И сам исцеленный, и родители его, и окружавшая их толпа, – все плакали радостными слезами, руки творили крестное знамение, уста горячо воссылали благодарность Господу, дивному во святых Своих.

Невольно пришли на память Евангельские слова: «Ни сей согреши, ни родителя его: но да явятся дела Божия на нем» [Ин. 9, 3].

В ограде собора от пещеры, где покоятся мощи святителя Иоасафа, богомольцы стоят попарно вокруг храма в пять рядов.

Каждая пара вновь прибывших богомольцев должна становиться в конце последнего ряда и постепенно подвигаться к пещере.

Все заблаговременно запаслись свечами. Обойдя пять раз вокруг собора, на что требовалось времени около суток, богомольцы, понеся труд бдения, поста и молитвы, достигали входа в пещеру.

Не чувствуется ни голода, ни жажды; сон не смежает очей. Одна цель, одно стремление – войти в пещеру, поклониться нетленному телу святителя Иоасафа.

Вся жизнь, жизнь, проведенная в грехах и суете, жизнь, недостойная звания христианина, припоминается богомольцу в ожидании очереди для входа в пещеру.

Сознание своего недостойнства, страх и трепет охватывает душу богомольца; слезы невольно текут из очей; уста шепчут покаянную молитву.

В пещеру спускаются по нескольким ступеням железной лестницы; поворот налево – и пред глазами богомольцев открывается дивная и страшная картина: гроб открыт, а в нем покоятся мощи Святителя. Видна митра; лицо и ноги покрыты воздушными; часть руки открыта для лобызания.

Лампады и свечи освещают пещеру. Налево от гробницы иеромонах совершает панихиду, по окончании ее вычитывает молитвы об исцелении недужных.

Богомольцы, положив земной поклон, благоговейно лобызают руку святителя Иоасафа и со слезами радости отходят от гробницы, уступая место беспрестанно входящим в пещеру новым поклонникам.

Во все время пребывания в пещере не чувствуешь своего бренного тела. Чувство неземного блаженства наполняет душу; отрешенный от земли, вознесен ты на небо.

Здесь, в пещере, у гробницы святителя Иоасафа, Господь дает возможность каждому богомольцу насладиться частью того блаженства, которым во всей полноте будут обладать по смерти истинные последователи Господа Иисуса Христа.

До 3 сентября пропуск в ограду монастыря был свободен для всех богомольцев; лишь в случае переполнения ограды полицейские чины, по распоряжению пристава, прекращали дальнейший доступ в ограду; но по мере того, как редела толпа богомольцев в ограде, пропуск возобновлялся.

Богомольцы, не могшие после нескольких попыток проникнуть в ограду собора, говорили с сердечным сокрушением: «Святителю не угодно, чтобы мы – грешники, – не очистившись покаянием, сподобились лобызать его нетленные мощи».

Толпами шли богомольцы в белгородские храмы облегчить свою душу покаянием и причаститься Св[ятым] Тайн.

Ежедневно прибывали в Белгород крестные ходы из уездов. Дивное и величественное зрелище! Впереди со св[ятыми] хоругвями идут хоругвеносцы, одетые в установленную форму. Далее

следует духовенство в священных облачениях; за ними певчие и толпа паломников в несколько тысяч.

Все они: и хоругвеносцы, и певчие, и духовенство, и паломники – все запылены, притомились, но духом бодры, воодушевлены. Идут стройными рядами посреди улицы. Торжественно несутся к небу молитвенные песнопения.

Невольно следуешь за толпой паломников и присоединяешь свой голос к их торжественному хору. Направляемся к тому храму, в котором, по распоряжению начальства, должны быть поставлены святые иконы, принесенные с крестным ходом. Паломники от храма идут в бараки, где, умывшись и очистившись от пыли, запасаются силами для дальнейших трудов бдения, поста и молитвы.

В ночь под 3 сентября масса богомольцев заняла ограду, желая приложиться к мощам до торжества открытия, а потому стражники и полицейские чины в продолжение всего дня не впускали никого в ограду, даже и тех, кои имели билеты на право входа в собор и ограду.

Богомольцы заняли все пространство около монастырской ограды в надежде, что ворота будут открыты и дан будет свободный доступ в ограду. Но тщетны были их ожидания. Ворота открывались, выпускалась толпа богомольцев, помолвившихся у гробницы Святителя, но доступ в ограду закрыт.

К 6 часам вечера монастырская ограда была свободна от богомольцев.

Начался торжественный благовест соборного колокола ко Всенощному бдению.

Войска стояли цепью, за ними богомольцы.

Посреди улицы оставлено место для прохода в ограду монастыря. Пропускались лишь те лица, кои имели установленные билеты.

Народ, стоявший в цепи, передавал свечи тем, кто имел доступ в ограду.

Окончился благовест, и при величественном, мелодичном трезвоне колоколов из монастырских покоев, в предшествии певчих и духовенства, в собор проследовал митрополит Владимир.

Началось Всенощное бдение.

За оградой собора народная масса возглашает громогласное «ура»: великий князь Константин Константинович подъехал к монастырю. Пройдя в ворота под колокольней, он через южные входные двери проследовал в собор, сопровождаемый свитой.

Билетов на право входа в собор было выдано ограниченное число, а потому в храме было мало народу.

Архиепископ Курский Питирим через своего посланного предложил священникам, имевшим билеты на право входа в ограду, пройти через пономарку в храм.

Некоторые из священников воспользовались предоставленным правом и прошли в собор; другие же, в особенности, приехавшие с семьями, остались в ограде, сердцем же и духом присутствуя в храме.

Приблизилось время совершения литии. Через западные двери собора постепенно выносят хоругви. Сонм духовенства, облеченного в священные одежды, следует за хоругвеносцами. Прошли певчие. Снова духовенство в облачениях и, наконец, медленно двигаясь, показалась гробница святителя Иоасафа, несомая иерархами. За гробницей следует митрополит Владимир, окруженный митрофорными протоиереями и архимандритами.

С колокольни собора несется торжественный трезвон.

Тихо-тихо сошли епископы со ступеней храма, неся на плечах носилки с гробницей и почивающими в ней мощами святителя Иоасафа, и, отойдя немного к середине ограды, остановились против западных дверей.

Трезвон прекратился. Протодиакон, при воцарившейся тишине, возглашает первое прошение литийной ектеньи: «Спаси, Боже, люди твоя».

Богомольцы, наполняющие ограду собора, стоя с зажженными свечами, усердно молятся; из глубины души вырывается чуть слышный шепот: «Святителю отче Иоасафе, моли Бога о нас!..»

Первое прошение литийной ектеньи окончено; величественный хор певчих возглашает тройное «Господи, помилуй!» Снова колокола торжественно и радостно гудят и переливаются, наполняя воздух мелодичным звуком и заглушая голоса певчих.

Шествие направляется далее. Остановка у южных дверей. Трезвон прерывается. Слышен голос протодиакона, говорящего второе прошение ектеньи, пение хора. Снова трезвон и тихое, медленное движение гробницы со святыми мощами. Остановка против алтаря, северных дверей и, наконец, снова у западных дверей. Пятое прошение ектеньи и молитва «Владыко многомилостиве», прочитанная митрополитом Владимиром.

Гробница святителя Иоасафа вносится в храм и ставится посреди него. Продолжается Всенощное бдение.

Двери собора, по распоряжению полиции, закрыты. Стоящим в ограде не слышно даже и пения многочисленного хора певчих.

Богомольца напряженно прислушиваются, не донесутся ли до них хотя отдельные звуки той торжественной службы, которая совершается в соборе? Но нет, ничего не слышно... С сердечным сокрушением головы опускаются долу, и слезы подступают к глазам: остались мы «вне чертога Господня» [см.: Мф. 25, 1–13].

Но что это? Откуда несутся звуки торжественного пения?

У пещеры, где до сего дня почивали мощи Святителя, опустившись на колени, стоит один из священников, имевших билеты на право входа в ограду.

Он без епитрахили, в руках у него книжечка с акафистом святителю Иоасафу.

Медленно, громко, прочувствованно читает священник акафист. Вокруг, стоя на коленях, расположились другие священники и богомольцы. Со вниманием слушают чтение акафиста, благоговейно полагают крестное знамение и воодушевленно поют заключительные слова из икосов и кондаков акафиста.

За чтением акафиста и канона из Службы святителю Иоасафу незаметно прошло время. Служба в соборе окончилась. Народ постепенно выходил из храма через западные двери, а в южные двери по несколько десятков человек пропускаются богомольцы из ограды храм приложиться к нетленным мощам святителя Иоасафа и получить благодатное освящение через помазание святым елеем.

Медленно выходит народ из собора, и понемногу пропускают в него. Нескоро дождешься очереди для входа в храм.

А сколько же народа стоит вне ограды? Вся площадь занята. Море голов, масса зажженных свеч.

Срывается дождь. Все сильнее и сильнее. Оглядываюсь по сторонам. Никто из богомольцев не думает уходить. Заботливо прикрывают головными уборами зажженные свечи.

Дождь мочит богомольцев, моросит в лицо, но стоят они, устремляя взоры по направлению к двери храма, и все воодушевленное и торжественное несется из уст их сердечная молитва: «Величаем тя, святителю отче Иоасафе, и чтим святую память твою; ты бо молиши за нас Христа Бога нашего», «Святителю отче Иоасафе, моли Бога о нас!».

Открываются двери собора. Теперь уже не десятки, а сотни выпускаются в храм. В толпе богомольцев и я с семьей вхожу в собор. Пылают свечи, блестит иконостас. Пред гробницей Святителя сонм священнослужителей совершает молебное пение.

Богомольца, подходя с обеих сторон гробницы, целуют открытую часть руки святителя Иоасафа.

У ног Святителя стоит священник и временами возлагает на мощи подаваемые ему богомольцами иконки для освящения.

У главы два священника помазывают освященным елеем богомольцев, сподобившихся приложиться к святым мощам.

Шаг за шагом приближаюсь к гробнице. Наконец, и я у цели своего стремления. Совершаю крестное знамение. Поклона земного за теснотой сделать невозможно. Наклоняюсь, чтобы приложиться к воздуху, лежащему на ногах Святителя. Но вдруг священник, стоящий здесь, поднимает воздух, берет мою правую руку, кладет ее на ноги Святителя, и я, недостойный иерей, сподобился своими очами зреть, рукою осязать и грешными устами лобызать святое и нетленное тело святителя Белгородского Иоасафа, всея России чудотворца.

«Святителю отче Иоасафе, моли Бога о мне! Да не в суд и во осуждение будет мне лобзание твоего нетленного тела. Возгревай во мне дар священства, помоги достойно ходити своего звания!»

Слезы выступают на глазах. Подхожу к священнику, помазывающему богомольцев святым елеем.

Под впечатлением всего увиденного, волнуемый душевными чувствами, забываю о своем иерейском сане и, как мирянин, становлюсь перед священником, не видя его своими затуманенными от слез глазами и ожидая помазания святым елеем.

Голос священника: «Приими, брате, струец», – приводит меня в себя; с лобзанием принимается струец, с лобзанием же и возвращается после помазания.

Храм сияет тысячами огней, торжественно несется стройное песнопение священнослужителей, совершающих молебное пение.

Кажется – не ушел бы из храма, готов без конца стоять, слушать, молиться и плакать.

Но новые и новые сотни богомольцев впускаются в храм. Надобно уходить и дать место другим богомольцев, ожидающим очереди в ограде собора.

Выходим из храма. Дождь все идет и мочит богомольцев, но те терпеливо ожидают очереди для входа в храм. Теперь уже скоро: осталось не более двух сотен.

Что же богомольцы, стоящие вне ограды? Ушли ли они, не выдержав морозящего в течение часа дождя? Нет! То же волнующееся море голов... Вся местность, прилегающая к ограде монастыря, запружена народом.

«Батюшка! Будут ли впускать приложиться к мощам Святителя? Скоро ли?»

«Скоро, скоро! В ограде осталось не более двухсот человек. Не долее, как через полчаса, откроются и для вас двери. Будут впускать до четырех часов утра».

«Будем ожидать. Святителю отче Иоасафе, моли Бога о нас». Стоят богомольцы, а дождь моросит непрерывно.

Утром 4-го сентября чудная солнечная и тихая погода. Совершается поздняя Литургия. Богомольцы с зажженными свечами ожидают окончания Литургии и начала крестного хода со святыми мощами вокруг монастырской ограды.

Вне ограды по обе стороны прохода стоят хоругвеносцы со святыми иконами и хоругвями. Около них духовенство, пришедшее из уездов с крестными ходами. Видны и союзнические знамена. Здесь же стоят и военные оркестры.

В цепи по обе стороны улицы богомольцы. Не видно конца пространству, занятому народом.

Литургия окончена. При звоне колоколов из западных дверей собора в предшестве хоругвеносцев, певчих и духовенства выносятся гробница с нетленными мощами святителя Иоасафа.

Медленно двигаясь, шествие направляется через западные ворота ограды на улицу и далее вокруг монастыря.

Звон колоколов во всех церквях Белгорода, звуки военных оркестров, играющих «Коль славен», наполняют воздух.

Крыши домов, заборы, деревья – все усеяно народом. На дорогу, по которой проходит торжественное шествие, бросаются платки, полотно, куски материи. Медные и серебряные монеты дождем сыпятся на дорогу.

Обойдя вокруг монастырской ограды, шествие через те же западные ворота монастыря возвратилось в собор. Мощи

святителя Иоасафа водворены под сень художественной работы.

Началось беспрестанное служение молебнов и чтение акафистов.

Отслужив в нескольких белгородских храмах молебен святителю Иоасафу, я в тот же день выехал из Белгорода.

Священник
Г[ригорий] Златорунский

Впервые опубликовано в журнале «Ставропольские епархиальные ведомости» за 1911 год: № 40. 1 октября. С. 1262–1264; № 41. 8 октября. С. 1283–1293.

Отдельный оттиск: *Златорунский Г., священник*. Из впечатлений при поездке на Белгородские торжества 1911 года. – Армавир: Электро-типография Т[оварищес]тва «Печатное дело», 1912. – 18 с.

БЕСЕДА С НОВОБРАНЦЕМ О ПРИСЯГЕ

А вот и наш батюшка! Спросим у него; он нам объяснит.

Оглядываюсь и вижу своего прихожанина – молодого паренька призывного возраста Григория Голубова. С ним еще два, незнакомых мне, молодца.

– Ну, что, Григорий, как дела?

– Иду служить: жребий взял малый, льготы нет, в грудях и ростом вышел. Да я не горюю! Отцу помогут братья, сам я холост. Послужу... добрых людей и свет Божий погляжу.

– Господь тебе да поможет послужить Царю и родине верой и правдой! Слушайся начальства. Домой вернись с нашивками и медалью на груди.

– Благодарю вас, батюшка!.. Завтра нас поведут к присяге, а затем разошлют по местам службы.

Только вот, батюшка, один новобранец говорит, что присягу принимать грешно: Сам Спаситель запретил клясться. Как же теперь быть? Идем на святое дело – служить Царю и родине, а начинаем это дело грехом?.. Увидя вас здесь, я обрадовался и предложил своим будущим товарищам попросить разъяснения у вас. Неужели же первый шаг нашей службы должен начаться грехом?

– А где же тот самозванный проповедник, который своими речами и неправильным толкованием Священного Писания смутит ваши души?

– Не знаю: он не с нами стоит на квартире. Сегодня я еще не видел его.

– Жаль. Но вот что, Григорий: ты сам знаешь, что разломать вещь легко, а исправить ее труднее, и времени требуется больше. Смутить ваши души самозванный проповедник успел, но успокоить вашу совесть двумя-тремя словами нельзя. Сейчас я тороплюсь в церковную сторожку на съезд духовенства нашего благочиния, где и задержусь до двух часов. Дай же мне слово, Григорий, что ты со своими товарищами придешь сюда к трем часам ко мне на квартиру. Здесь на свободе я, твой духовный отец, дам тебе пастырское наставление, последнее перед твоим отправлением на службу, и объясню значение и святость присяги. Остановился я здесь в пятом номере.

– Придем, батюшка. Сегодня мы свободны.

Новобранцы ушли, а я, направляясь к месту сбора духовенства, невольно задумался. Враги Православной Церкви – сектанты, – враждуя против православия, разрушают и государственный строй России. Ложное толкование учения о клятве и непротивлении злу, проникая в ряды армии, подрывает среди воинов дисциплину и, наводя на мысль о бесполезности военной службы, лишает их того воинского духа и беззаветной храбрости, коими обладало наше христоролюбивое воинство, не щадившее живота своего За Веру, Царя и Отечество, и не страшившееся положить душу свою за други своя [см.: Ин. 15, 13].

Ядовитые семена посеяны толстовским учением. Плод их сказался в японскую войну... Нам, пастырям, поставленным на страже Христовой Церкви должно всеми силами бороться с ложными учениями сектантов. *Запрещая, увещевая и обличая благовременно и безвременно* [см.: 2 Тим. 4, 2].

К двум часам дня дела съезда были закончены, и я возвратился на квартиру. Через час пришел и новобранец Голубов, но уже с тремя товарищами.

– Я, батюшка, привел к вам и того новобранца, который говорит, что присягать грешно.

– И хорошо ты сделал: выслушав возражения и доказательства с обеих сторон, вы лучше поймете правильное учение Православной Церкви о присяге. Садитесь!

Новобранцы разместились у стола, а я приготовил карманную Библию.

– Скажи мне, – обратился я к новобранцу, – как твое имя и какой ты веры?

– Веры я православной, при крещении назван Павлом.

– Хорошее у тебя имя: апостол Павел много потрудился в деле евангельского благовествования и обличения заблуждающихся в истине. Он заповедал нам подражать ему в богоугодной жизни, как и он подражал Христу.

Как же ты, будучи православным, придержишься взгляда толстовцев – еретиков и врагов Церкви Христовой?

– Мне приходилось жить среди сектантов и слышать учение их. Во многом я не сочувствую их учению, но взгляд на греховность присяги нахожу правильным, так как Сам Спаситель сказал Своим ученикам:

«Еще слышали вы, что сказано древним: не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои. А Я говорю вам: не клянитесь вовсе: ни небом, потому что оно Престол Божий; ни землею, потому что она подножие ног Его; ни Иерусалимом, потому что он город великого Царя; Ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым, или черным. Но да будет сло-

во ваше: да да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого» (Мф. 5, 33–37).

Следовательно, кто клянется именем Божиим, тот действует по наущению диавола.

– Да, Павел; ты ссылаешься на то же место в Писании, что и сектанты. В послании ап[остола] Иакова также есть любимое сектантами место:

«Прежде же всего братия мои не клянитесь ни небом, ни землею, и никакою другою клятвою, но да будет у вас «да, да» и «нет, нет», дабы вам не подпасть осуждению» (Иак. 5, 12).

– Ну вот, видите? И ап[остол] Иаков то же говорит. Следовательно, присягать грешно.

– Не торопись, Павел, делать заключение, не выслушав моих доводов. Я указал тебе другое место, на которое ссылаются сектанты в своих беседах о клятве, а ты обрадовался, что еще нашлось доказательство в оправдание твоего взгляда на греховность присяги. Но не радуйся: я укажу тебе в Писании много мест, из коих видно, что клятва именем Божиим не от диавола, как ты говоришь, а от Самого Господа Бога. Да, укажу...

Но прежде всего скажи мне, Павел, что такое присяга?

– Присяга – это клятва именем Божиим, а клясться грешно.

– Слушай же, Павел! Присягу принимают в различных случаях: на суде по важному делу свидетели дают присягу, общаясь показать сущую правду; присягают при поступлении на военную или гражданскую службу, давая обещание служить верой и правдой. Даже мы – священники – перед рукоположением принимаем присягу.

Принимающий присягу призывает Бога,

1) как Свидетеля в праведности показания, или искренности даваемого обещания;

2) как Помощника в исполнении обещания;

3) как Судию за неправильное показание или злонамеренное неисполнение данного обещания.

Когда ты будешь присягать, вслушайся и вникни в слова присяги, и поймешь, что это так, как я говорю.

Клятва или присяга необходима. Доколе существуют на земле зло и неправда, а через них и недоверие друг к другу, до тех пор будет существовать клятва или присяга, ибо нет более верного способа достигнуть того, чтобы люди чувствовали друг к другу доверие, а в особенности к людям незнакомым или ко своим врагам.

Зло и неправда царствуют в мире, и люди, не доверяя друг другу, вынуждены употреблять клятву для удостоверения своих слов. Ап[остол] Павел говорит:

«Люди клянутся высшим, и клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их. Потому и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву» (Евр. 6, 16–17). «Бог, давая обетование Аврааму, как не мог никем высшим клясться, клялся Самим Собою» (Евр. 6, 13).

Из этих слов ап[остола] Павла видно, что клятва среди людей необходима, так как она оканчивает всякий спор их. Даже Сам Господь, снисходя к немощам людей, употребил в посредство клятву.

Обратимся же к книгам Ветхого Завета и прочитаем места, где упоминается, что Сам Господь клялся Своим именем.

«И вторично возвал к Аврааму Ангел Господень с неба, и сказал: Мною клянусь, говорит Господь, что, так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего для Меня: то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу семя твое» (Быт. 22, 15–17).

«И введу вас в ту землю, о которой Я, подняв руку Мою, клялся дать ее Аврааму, Исааку и Иакову» (Исх. 6, 8).

«И наследуйте ее, как один, так и другой; так как Я, подняв руку Мою, клялся отдать ее отцам вашим, то и будет земля сия наследием вашим» (Иез. 47, 14).

«Мною клянусь: из уст Моих исходит правда, слово неизменное, что предо Мною преклонится всякое колено, Мною будет клясться всякий язык» (Ис. 45, 23).

Употребляя клятву в доказательство непреложности совета Своего, Господь дал и людям заповедь клясться Его именем:

«Господа, Бога твоего, бойся, и Ему одному служи, и к Нему прилепись, и Его именем клянись» (Втор. 6, 13; 10, 20).

«И будешь клясться: «Жив Господь!» в истине, суде и правде» (Иер. 4, 2).

Дозволялось употреблять клятву на суде:

«А если не найдется вор, пусть хозяин дома придет пред судей и поклянется, что не простер руки своей на собственность ближнего своего» (Исх. 22, 8).

«Клятва пред Господом да будет между обоими в том, что взявший не простер руки своей на собственность ближнего своего» (Исх. 22, 2).

Заметь, Павел, что евреям было заповедано клясться только именем истинного Бога, за клятву же именем ложных богов Господь грозил Своим гневом:

«Как же Мне простить тебя за это? Сыновья твои оставили Меня и клянутся теми, которые не боги» (Иер. 5, 7).

Даже язычникам было обещано благоволение Божие за клятву именем истинного Бога:

«И если они научатся путями народа Моего, чтобы клясться именем Моим: «Жив Господь!», как они научили народ Мой

клясться Ваалом, то водворятся среди народа Моего» (Иер. 12, 16).

Ложная клятва воспрещалась:

«Не клянитесь именем Моим во лжи, и не бесчести имени Бога твоего» (Лев. 19, 12).

«Не произноси имени Господа, Бога твоего напрасно; ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно» (Исх. 20, 7; Втор. 5, 11).

Народу еврейскому дано было предупреждение не обращаться в привычку клятву именем Божиим:

«И не обращай в привычку употреблять в клятве имя Святого. Ибо, как раб, постоянно подвергающийся наказанию, не избавляется от ран, так и клянущийся непрестанно именем Святого не очистится от греха. Человек, часто клянувшийся, исполнится беззакония, и не отступит от дома его бич. Если он согрешит, грех его на нем; и если вознерадел, то сугубо согрешил» (Сир. 23, 9–12).

Рассматривая ветхозаветную историю, можно видеть, что клятва именем Божиим была общеупотребительная среди еврейского народа.

Клялся Авраам:

«Авраам сказал царю Содомскому: поднимаю руку мою к Господу Богу Всевышнему, Владыке неба и земли, что даже нити или ремня от обуви не возьму из всего твоего, чтобы ты не сказал: «Я обогатил Авраама» (Быт. 14, 22–23).

«И сказал Авраам: Я клянусь» (Быт. 21, 24).

Авраам берет клятву со своего раба:

«Клянись мне Господом, Богом неба и Богом земли, что ты не возьмешь сыну моему Исааку жены из дочерей Хананеев, среди которых я живу» (Быт. 24, 3). «И положил раб руку свою

под стегно Авраама, господина своего, и клялся ему в сем» (Быт. 24, 9).

Исаак и Авимелех клялись во взаимной дружбе:

«И вставь рано утром, поклялись друг другу, и отпустил их Исаак, и они пошли от него с миром» (Быт. 26, 31).

Иаков берет клятву с Исава и сам клянется Лавану:

«Иаков сказал ему: поклянись мне теперь же. Он поклялся ему, и продал Исав первородство свое Иакову» (Быт. 25, 33).

«Бог Авраамов и Бог Нахоров да судит между нами, Бог отца их. Иаков поклялся страхом отца своего Исаака» (Быт. 31, 58).

Иосиф клянется отцу своему Иакову, обещаясь похоронить его в земле Ханаанской:

«Иосиф сказал: сделаю по слову твоему. И сказал: клянись мне. И клялся ему» (Быт. 47, 30–31).

Клялся Давид, обещая Саулу не истреблять его потомства:

«Итак, поклянись мне Господом, что ты не искоренишь потомства моего после меня и не уничтожишь имени моего в доме отца моего. И поклялся Давид Саулу» (1 Цар. 24, 22–23).

В книге Псалтирь Давид воспевает:

«Господи! кто может пребывать в жилище Твоем? кто может обитать на святой горе Твоей? ... Тот, кто клянется, хотя бы злему, и не изменяет» (Пс. 14).

Еще много мест можно найти в ветхозаветных книгах для доказательства, что клятва именем Божиим была общеупотребительна среди еврейского народа, но и приведенных достаточно.

Итак, Павел, признаешь ли ты, что в ветхозаветных книгах есть позволение клясться именем Божиим? Сознаешь ли ты ошибочность своего мышления, что клятва не от Бога, а от диавола?

– Да, но то было в Ветхом Завете, а в Новом, согласно учению Спасителя, клятва воспрещена.

– Ошибаешься, Павел. В Нагорной проповеди Спаситель говорит:

«Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел Я, но исполнить» (Мф. 5, 17).

Закон о клятве мы рассмотрели, обратимся же к пророчеству. Исаия говорит народу еврейскому:

«И убьет тебя Господь Бог, а рабов своих назовет иным именем, которым кто будет благословлять себя на земле, будет благословляться Богом истины; и кто будет клясться на земле, будет клясться Богом истины» (Иер. 65, 15–16).

Исполнилось пророчество Исаии: народ еврейский отвержен, а нам, верующим в Господа Иисуса Христа, дано новое имя. Называемся мы христианами, согласно пророчеству Исаии, должны клясться именем Божиим.

Как же ты, Павел, говоришь, что Спаситель запретил клясться именем Божиим? Следовательно, закон и пророки нарушены, а не исполнены?

Ап[остол] Павел, наученный Самим Господом Иисусом Христом, конечно, знал записанное у евангелиста Матфея учение Спасителя о клятве. Если бы этим учением воспрещалась клятва именем Божиим, то ап[остол] Павел не дерзнул бы нарушить заповедь Спасителя, но между тем он неоднократно клялся именем Господа. Укажу тебе некоторые случаи:

«Свидетель мне Бог, Которому служу духом моим в благовествовании Сына Его, что непрестанно вспоминаю о вас» (Рим. 1, 9).

«Бога призываю во свидетеля на душу мою, что, щадя вас, я доселе не приходил в Коринф» (2 Кор. 1, 23).

«Бог – свидетель, что я люблю всех вас любовью Иисуса Христа» (Фил. 1, 8).

Ап[остол] Павел берет клятву и со своих учеников:

«Заклинаю тебя пред Богом и Господом нашим Иисусом Христом, Который будет судить живых и мертвых в явлении Его и царствие Его: проповедуй слово...» (2 Тим. 4, 1).

«Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы по суетности ума своего» (Еф. 4, 17).

Ап[остол] Иоанн Богослов пишет:

«И Ангел, которого я видел стоящим на море и на земле, поднял руку свою к небу и клялся Живущим во веки веков» (Откр. 10, 5–6).

Сам Господь Иисус Христос уважил клятву первосвященника. На все приводимые против Него обвинения на суде у Каиафы Он молчал. Наконец первосвященник сказал:

«Заклинаю Тебя Богом живым, скажи нам, Ты ли Христос Сын Божий?» (Мф. 26, 61). «Иисус сказал: Я» (Мк. 14, 62).

Призывая христиан к богоугодной жизни ап[остол] Павел говорит:

«Подражайте мне, как я Христу» (1 Кор. 4, 16).

Как же ты, Павел, не желаешь подражать ап[остолу] Павлу, имя которого носишь? Взгляд твой на клятву именем Божиим не соответствует взгляду ап[остола] Павла.

– Но как же понимать учение Спасителя и ап[остола] Иакова о клятве?

– Обрати внимание, что в обоих случаях воспрещается клясться небом, землею, Иерусалимом, головою своею, то есть творением Божиим, но не именем Господа.

Если бы Господь Иисус Христос Своим учением хотел отменить клятву именем Божиим, то у евангелиста Матфея было бы написано так:

«Еще вы слышали, что сказано древним: Господа, Бога твоего бойся, и Его именем клянись (Втор. 6, 13. 10, 20). А Я вам говорю: не клянись вовсе: ни именем Божиим, ни небом, ни землею и т. д.»

Вот в этом случае клятва именем Божиим отменялась бы.

Обратил ли ты, Павел, внимание на слова Сираха:

«Человек, часто клянущийся, исполнится беззакония, и не отступит от дома его бич. Если он согрешит, грех его на нем; и если вознерадел, то сугубо согрешил» (Сир. 23, 11–12)?

Это означает следующее:

Если человек дал обещание и подтвердил его клятвой, но данного обещания не исполнил, так как что-либо помешало исполнению обещания, то и в этом случае на нем лежит вина за клятвопреступление; если же обещание, подтвержденное клятвой, не исполнено по нерадению или злоумышленно, то грех вдвойне.

Зная, что данные клятвы должны исполняться, ибо за клятвопреступление грозил гнев Божий, а между тем исполнение данного обещания зависит иногда не от одной только воли человека, дающего обещание, но и от могущих произойти неблагоприятных случаев. Евреи-современники Христа стали клятву именем Божиим заменять клятвою небом, землею и т. п., дабы, в случае невозможности исполнить данную клятву, избежать гнева Божия за клятвопреступление.

Евреи думали, что в этом случае даже злонамеренное неисполнение данного обещания не влечет за собою ответственности пред Богом.

Против таких-то клятв, дающих, по мнению евреев, возможность нарушать их, и было направлено учение Спасителя и ап[остола] Иакова.

Ошибочность взгляда евреев на клятву творением была обличена Иисусом Христом:

«Горе вам, вожди слепые, которые говорите: если кто поклянется храмом, то ничего; а если кто поклянется золотом храма, то повинен. Безумные и слепые! что больше: золото, или храм, освящающий золото? Также: если кто поклянется жертвенником, то ничего; если же кто поклянется даром, который на нем, то повинен. Безумные и слепые! что больше: дар, или жертвенник, освящающий дар? Итак, клянущийся жертвенником клянется им и всем, что на нем; и клянущийся храмом клянется им и Живущим в нем; и клянущийся небом клянется Престолом Божиим и Сидящим на нем» (Мф. 23, 16–22).

Учение Спасителя и ап[остола] Иакова о клятве должно понимать так:

Если даваемое тобою обещание очень важно и необходимо подтвердить его клятвою, а между тем исполнение этого даваемого тобою обещания зависит не от одной лишь твоей воли, но и от могущих произойти неблагоприятных случаев, то ты, не решаясь дать клятву именем Божиим, не клянись и творением, ибо в этом случае ты будешь лукавить перед своим ближним и перед законом, который повелевает клясться именем Божиим и запрещает нарушать клятву. В таких случаях говори: «да, да» или «нет, нет».

Церковная и гражданская власть ничего невозможного не требует от дающего присягу. Исполнение всех обещаний, даваемых в присяге, зависит от одной лишь совести и воли человека,

принимающего присягу, и никто другой не может помешать исполнить данное обещание.

Что может помешать свидетелю показать на суде сущую правду. Что вам может помешать служить Царю и родине верой и правдой? Ничто! Исполнение данного обещания зависит только от вас самих.

Не страшитесь же принимать присягу перед поступлением на службу: не грехом, а послушанием Церкви и поставленным от Бога властям начнете вы службу свою. Помните, что

- 1) Сам Господь клялся Своим именем;
- 2) Заповедал и людям клясться Его именем;
- 3) Патриархи и царь Давид клялись;
- 4) Исаия предсказывал, что христиане будут клясться;
- 5) Клялся ап[остол] Павел и Ангел в Откровении;
- 6) Господь Иисус Христос уважил клятву первосвященника;
- 7) Воспрещается клятва творением;
- 8) За клятвopреступление грозит гнев Божий;
- 9) Поднятие руки вверх при клятве основано на Св[ященном] Писании.

Да благословит вас Господь и да поможет вам с честью послужить Вере, Царю и Отечеству!

– Благодарим вас, батюшка! Теперь наша совесть спокойна. Новобранцы ушли, а я заторопился к поезду.

Священник
Григорий Златоунский

Опубликовано в журнале «Ставропольские епархиальные ведомости» за 1912 год: № 18. 29 апреля. С. 578–582; № 19. 6 мая. С. 602–610.

ПОСТНИКИ (БЕСЕДА С ХЛЫСТОВСТВУЮЩИМ О МЯСОЯДЕНИИ)

Бросай! Пора обедать! – объявил подрядчик своим мастеровым, работавшим на постройке общественного дома для священника.

Плотники, кровельщики, штукатуры и печники зашабашили. Вымыв руки, загрязненные в работе, все присаживаются около мисок и, совершив крестное знамение, принимаются утолять голод, дружно работая ложками.

В стороне от группы обедающих на сложенных досках уселись два печника. Перед ними хлеб, миска с медом, десяток яиц и несколько малопросольных огурцов.

– Разве печники не на твоих харчах?, – спросил я подрядчика.

– Нет. Кузьмич со своим подмастерьем не едят мясного, поэтому они и работают на своих харчах. Мы, глядя на них, дивились, как они обходятся без горячей пищи? Поедят яичек с огурцами, закусят медком, да и за работу. Медку то они, правда много поедают: за день два фунта расходуют, а мясного не едят, да и нам не советуют.

– Почему?

– Говорят, что грех мясное есть.

– Но ведь сегодня вторник, поста нет, и можно есть скромное.

– Они говорят, что никогда не должно есть мяса.

– Да разве они не православные?

– Они какие-то перевертни: веруют будто бы в Иисуса Христа, а празднуют субботу вместе с жидами.

– Вот оно что!.. Где это ты, Иван, раздобылся такими мастеровыми?

– Да у меня все рабочие из Армавира; все они православные, ну а печники-то наверное, жидовские приемыши.

Заинтересованный полученными сведениями, подхожу к печникам. Кузьмич – коренастый мужчина лет 45, с волосами, подстриженными в скобку, и тщательно расчесанной бородой. Движения медленны, степенны; но эта же осмотрительность в движениях невольно обличает в нем человека *немоющего в вере* [ср.: Рим. 14, 1–2], различающего *чистое от нечистого* [ср.: Рим. 14, 14] и опасющегося осквернить себя случайным прикосновением к чему-либо нечистому.

Помощник Кузьмича – худенький мужичонко лет 25, с бледным веснушчатым лицом. И по глазам, и по выражению лица заметно, что он не обладает ни самостоятельным умом, ни энергией; это личность, живущая чужим умом, легко подчиняющаяся влиянию со стороны других лиц, более энергичных.

– Какого ты упования, Кузьмич? – спросил я старшего печника.

– Прежде спасался по старой вере.

– Так вот откуда у него эта степенность и осмотрительность в движениях! – подумал я, – он плоть от плоти старообрядцев. С материнским молоком глубоко внедрилось в нем правило: не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся (Кол. 2, 31).

– Да, по старой вере! – повторил Кузьмич, заметив мое удивление.

– Что же понудило тебя оставить старообрядчество?

– Господь, не хотящий смерти грешника, отверз мне ум к уразумению Писаний. Я познал суетность старообрядчества и, водимый Духом Божиим, переходил из одной секты в другую в поисках за истиной. Был я и молоканином, и баптистом, и адвентистом. Ныне открыты мне все тайны Царствия Божия, и я стою на верном пути спасения.

– Самообольщаешься, Кузьмич: не Духом Святым ты водишься, а дух злобы – диавол, затемняя твой разум и надмевая мнимым знанием, бросал тебя из одного болота в другое, доколе не вверг в самую пучину заблуждений. Если бы Господь отверз тебе ум к уразумению Писаний, то ты, *все испытывая доброго держался* (1 Фес. 5, 21), а не скитался бы из одной секты в другую.

Не на пути ко спасению, а на пути к гибели стоишь ты и теперь: празднуя субботу, ты придержишься учения адвентистов, пренебрегая же мясной пищей, сочувствуешь заблуждению хлыстовства. Заблуждаясь сам, ты и других хочешь ввести в заблуждение, смущая души своих товарищей по постройке. Говорил ли ты им, что грешно употреблять мясное в пищу?

– Да, я говорил; но говорил это не от себя, а на основании слов Св[ященного] Писания. Вам, как священнику, следовало бы чаще и внимательнее читать Библию, и если бы вы это делали, то знали бы, что позволил Господь употреблять в пищу. Сотворивши первых людей, Бог поселил их в раю и сказал:

«Вот, Я дал вам всякую траву, сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя; вам сие будет в пищу» (Быт. 1, 29).

Согласно этой заповеди Божией первые люди должны были питаться только растительной пищей. Заповедь эта обязательна и для всех нас, но люди забыли повеление Божие и, служа своему чреву, стали употреблять в пищу мясо животных, рыб и

птиц. Советую вам чаще читать Св[ященное] Писание, ибо оно полезно для наставления в праведности [см.: 2 Тим. 3, 16].

– Ты, Кузьмич немного запоздал со своим советом, запоздал почти на девятнадцать веков: Сам Господь Иисус Христос заповедал исследовать Писания (Ин. 5, 39), апостол же Павел дал своему ученику и преемнику Тимофею, а в лице его и всем пастырям Церкви, следующее повеление:

«Занимайся чтением» (1 Тим. 4, 13), *«вникай в себя и в учение; занимайся сим постоянно»* (1 Тим. 4, 16), *«ибо все Писание Богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности»* (2 Тим. 3, 16).

Исполняя повеление Спасителя и ап[остола] Павла, пастыри Церкви, *«внимая себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил их блюстителями пасти Церковь Господа и Бога»* (Деян. 20, 28), неленостно читают Св[ященное] Писание, чтобы *«быть сильными наставлять в здоровом учении и противящихся обличать»* (Тит. 1, 9).

Противящихся истине и извращающих Писание должно обличать Словом Божиим, а потому я всегда имею при себе карманную Библию, чтобы доказательства свои подтверждать указанием на соответствующие места Св[ященного] Писания.

Вот ты, Кузьмич, говоришь, что люди должны питаться только растительной пищей, но разве не было повеления употреблять в пищу мясо животных?

– Такого повеления Господь не давал.

– Ты, Кузьмич, советовал мне чаще и внимательнее читать Св[ященное] Писание, а между тем ты сам читал без внимания, читал только то, что нравится тебе и твоим единомышленникам. Слушай же, я прочитаю тебе то, чего ты не читал, хотя в поисках за истиной бродил из одной секты в другую, колеблемый и увлекаемый «всяким ветром учения» (Еф. 4, 14):

«И благословил Бог Ноя и сынов его, и сказал им: ...все движущееся, что живет, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам все» (Быт. 9, 1–3).

Не самовольно, а по благословию Божию люди стали употреблять в пищу мясное, а ты, не исследовавши Писания, говоришь, что такого повеления Господь не давал.

– Да, Господь позволил Ною и его сыновьям употреблять в пищу мясо животных, но потом отменил Свое повеление. На горе Синай Господь сказал народу еврейскому: «Не убивай» (Исх. 20, 13). Разве люди не убивают животных и птиц для приготовления их мяса в пищу? Могут ли такие люди быть праведными? Ведь сказано: «Праведник милует и души скотов своих» (Притч. 12, 10).

– Вот, Кузьмич, и видно, что ты из Слова Божия читал только то, что указали тебе твои совратители, а далее прочесть ты поленился. Шестая заповедь Десятословия запрещает убивать людей, но не животных. В книгах Левит и Второзаконие, написанных после Синайского законодательства, Господь через Моисея разъяснил народу еврейскому, каких животных, рыб и птиц можно употреблять в пищу, и каких нельзя. Одни называются чистыми, другие – нечистыми (Лев. 11; Втор. 11). Как же евреи могли употреблять в пищу мясо животных, не убив их? Не глотали же они быков и баранов живьем? Думаю, что на это и Голиаф не был способен.

Притча же Соломона «праведник милует и душу скотов своих» означает, что богобоязненный человек хорошо обходится с домашними животными: не изнуряет их непосильной работой, вдоволь кормит и укрывает от непогоды.

Итак, Кузьмич, закон об употреблении мяса животных в пищу существует и отменен не был.

– Закон этот дан по жестокосердию людей, а сначала не было так. Теперь этот закон не имеет силы, ибо по слову Спасителя «закон и пророки до Иоанна» (Лк. 16, 16). Чем же питался Иоанн Креститель? «Пищей его были акриды и дикий мед» (Мф. 3, 4). Мяса не ели ни Иоанн Креститель, ни Спаситель; и мы не должны есть.

– Ошибаешься, Кузьмич: и Иоанн Предтеча, и Спаситель ели мясо.

– Ну это уж неправда! Где это вычитали вы, что Спаситель ел мясо?

– В Писании, Кузьмич, в Писании! Читал ли ты об установлении праздника Пасхи Господней? Для совершения Пасхи следовало закалывать однолетнего непорочного ягненка, мясо испечь на огне и есть с горькими травами и пресным хлебом (см.: Исх. 12). Все евреи без исключения должны были ежегодно совершать Пасху, ибо уклонявшимся от сего Господь грозил Своим гневом (см.: Числ. 9, 13).

Во исполнение сего закона и Иоанн Креститель, и Господь Иисус Христос, Кому «надлежит исполнить всякую правду» (Мф. 3, 15), в установленное время ежегодно должны были вкушать Пасху Господню, и, следовательно, ели мясо. Кроме того, ведь и враги Иисуса Христа говорили о Нем: «Вот человек, который любит есть и пить вино, друг мытарям и грешникам» (Мф. 11, 19). Если бы со времени Иоанна Крестителя следовало питаться только растительной пищей, то Спаситель при насыщении народа пятью и семью хлебами не благословлял бы рыбу для раздачи народу.

– Но ведь Сам Спаситель не ел же рыбы?

– И Спаситель ел рыбу; ел не только при жизни, но и после Своего Воскресения благословил вкушение:

«Когда же они (апостолы) от радости еще не верили и дивились, Он сказал им: есть ли у вас здесь пища? Они подали ему часть печеной рыбы и сотового меда. И взяв, ел пред ними» (Лк. 24, 41–43).

Ели и апостолы рыбу с благословения воскресшего Спасителя: *«Явился Иисус ученикам Своим при море Тивериадском... Когда же (ученики) вышли на землю... Иисус приходит, берет хлеб и дает им, также и рыбу»* (Ин. 21).

В посланиях ап[остола] Павла ясно говорится, что христиане могут употреблять в пищу мясо даже тех животных, кои у евреев считались нечистыми:

«Все, что продается на торгу, ешьте без всякого исследования, для спокойствия совести. Ибо Господня земля, и что наполняет ее» (1 Кор. 10, 25–26).

«Никто да не осуждает вас за пищу или питье» (Кол. 2, 16). *«Если я с благодарением принимаю пищу, то для чего порицать меня за то, за что я благодарю»* (1 Кор. 10, 30)?

«Немощного в вере принимайте без споров о мнениях. Ибо иной уверен, что можно есть все, а немощный ест овощи. Кто ест, не уничижай того, кто не ест; и кто не ест, не осуждай того, кто ест, потому что Бог принял его... Кто ест, для Господа ест; ибо благодарит Бога. И кто не ест, для Господа не ест, и благодарит Бога» (Рим. 14, 1–6).

Следовательно, ты, Кузьмич, по слову ап[остола] Павла, человек немощный в вере, ибо думаешь, что надобно питаться только овощами; ты не должен осуждать того, кто ест мясо, ибо он для Господа ест и благодарит Бога.

– Но и я для Господа не ем. Ваши монахи тоже ведь не едят мяса?

– Да, монахи не едят мясного, но они не учат народ, что грешно употреблять в пищу мясо. *«Усмиряя и порабощая тело свое»* (1 Кор. 9, 27), они дали обещание не есть мяса, но питаться молочной, рыбной и растительной пищей. Поэтому-то они и не

едят для Господа; а ты не для Господа не ешь, а для лукавого, ибо считаешь нечистым то, что Господь очистил (см.: Деян. 10, 15). Укажи же, Кузьмич, где в Писании воспрещается употребление мясного в пищу?

– Господь через пророка Иоиля говорит: *«Вот, Я пошлю вам хлеб, вино и елей, и будете насыщаться ими»* (Иоил. 2, 19). О мясе пророк не упоминает, да и ап[остол] Павел написал: *«Лучше не есть мяса»* (Рим. 14, 21). *«Не буду есть мяса во век»* (1 Кор. 8, 13). Вот это-то пророчество Иоиля и слова ап[остола] Павла свидетельствуют, что не мясо животных, а растения должны служить человеку пищей.

– Ты, Кузьмич, превратно толкуешь пророчество Иоиля: Господь, обличая евреев, говорит через пророка, что в наказание за их греховную жизнь *«опустошено поле, сетует земля; ибо истреблен хлеб, высох виноградный сок, завяли маслина»* (Иоил. 1, 10). *«Обратитесь ко Мне всем сердцем своим в посте, плаче и рыдании»* (2, 12). *«И тогда возревнует Господь о земле Своей и пощадит народ Свой. И ответит Господь, и скажет народу Своему: вот, Я пошлю вам хлеб, вино и елей, и будете насыщаться ими»* (2, 18–19).

Что было отнято в наказание за нечестивую жизнь, то возвращается за искренность покаяния. А ты, Кузьмич, не прочитай внимательно книги пророка Иоиля, взял из нее один стих и объясняешь его как повеление Божие питаться только растительной пищей.

Рассмотрим теперь и слова ап[остола] Павла, которые ты для оправдания своего заблуждения выхватил из послания без всякой связи с предшествующими и последующими словами. Ап[остол] Павел пишет:

«Ради пищи не разрушай дела Божия. Все чисто, но худо человеку, который есть на соблазн. Лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такого,

от чего твой брат претыкается, или соблазняется, или изнемогает» (Рим. 14, 20–21).

Чтобы лучше понять это место в Послании, следует прочитать 8 и 10 главы из первого Послания к Коринфянам, где ап[остол] Павел разъясняет, что можно есть даже и то, что считалось нечистым и идоложертвенным; ибо в этом нет греха, но ради тех лиц, совесть коих немощна, должно остерегаться, чтобы эта свобода не послужила соблазном для немощных.

«Если кто из неверных позовет вас, и вы захотите пойти, то все, предлагаемое вам, ешьте без всякого исследования, для спокойствия совести. Но если кто скажет вам: «это идоложертвенное», то не ешьте ради того, кто объявил вам, и ради совести» (1 Кор. 10, 27–28). *«Если пища соблазняет брата моего, не буду есть мяса во век, чтобы не соблазнить брата моего»* (1 Кор. 8, 13).

Спросим теперь, какого же мяса лучше не есть во век, чтобы не соблазнять брата? Из слов ап[остола] Павла видно, что речь идет о том мясе, которое почиталось нечистым и идоложертвенным. Его-то и не должно есть, но не потому, что это грешно, а потому, что этим соблазняется немощный брат наш. Мясо же чистых животных можно есть, ибо от этого ничья совесть не оскверняется.

Прочитай, Кузьмич, еще раз внимательно следующие слова ап[остола] Павла: *«Лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такую, от чего твой брат претыкается, или соблазняется, или изнемогает»* (Рим. 14, 20–21).

Первые четыре слова ты в беседе со мной привел как доказательство правоты своего учения в том, что не должно есть мяса. Но ведь здесь же упоминается и о вине. Если по твоему понятию нельзя есть мяса, то не должно пить вина; но ты не считаешь уже это за грех и пьешь иногда вино?

Нельзя, Кузьмич, брать из Писания отдельные слова и выражения без связи с теми словами, которые служат продолжением одной и той же мысли, ибо смысл Писания будет извращен.

– Но ведь убивать животных грешно. Пророк Исаия говорит: *«Закалывающий вола – то же, что убивающий человека»* (Ис. 66, 3).

– Эх, Кузьмич, Кузьмич! Не хочешь ты честно пользоваться Писанием в беседе со своим противником. Прочитаем по Библии указанное тобою место:

«Вот на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом и на трепещущего пред словом Моим. Беззаконник же, закалывающий вола – то же, что убивающий человека; приносящий агнца в жертву – то же, что задушающий пса; приносящий семидал – то же, что приносящий свиную кровь; воскуривающий фимиам в память – то же, что молящийся идолу» (Ис. 66, 2–3).

Понимать это должно так: от беззаконников, не раскаявшихся во своих грехах, Господь не принимает жертв, ибо *«жертва нечестивых – мерзость пред Господом»* (Притч. 15, 8). А ты, Кузьмич, отдельно от всей мысли взятой фразой стараешься оправдать свое заблуждение. Поступая так, ты лукавишь и извращаешь Св[ященное] Писание.

Подражая тебе в способе ведения беседы, и безбожник может находить в Библии тексты в доказательство отрицания бытия Божия. Он может сказать: «Да, ведь и Давид в 13 псалме говорит, что нет Бога». А между тем этот псалом гласит следующее: *«Сказал безумец в сердце своем: Нет Бога»* (Пс. 13, 1). Следовательно, по слову пророка и царя Давида только безумец может говорить, что Бога нет.

В беседах о вере следует добросовестно пользоваться Священным Писанием, а не извлекать из него отдельные фразы в извращенном виде.

Итак, Кузьмич, в Ветхом Завете было дано позволение употреблять мясное в пищу, не отменено оно и в Новом Завете; напротив! Согласно учению ап[остола] Павла, теперь можно есть даже и то, что прежде почиталось нечистым. Следовательно, ты, Кузьмич, заблуждаешься и своим учением хочешь других ввести в заблуждение.

– Нет, я не заблуждаюсь, а стою на правом пути. Ведь если бы не было грехопадения прародителей, то теперь все люди жили бы в раю и, согласно заповеди Божией, питались бы растительной пищей. Адам и Ева согрешили, и все люди стали чадами гнева Божия. Но Спаситель пришел на землю, Своими крестными страданиями уничтожил рукописание наших грехов и дал нам власть быть чадами Божиими. Теперь все люди приведены в первобытное состояние, а, следовательно, и должны жить так, как жили Адам и Ева, должны вкушать только растительную пищу.

– Ты, Кузьмич, утверждаешь, что теперь все люди приведены в первобытное состояние. Рассмотрим же, прав ли ты?

Адам и Ева, поселенные в раю, по своей невинности до грехопадения не ведали зла; тела их не подвергались болезням, и сами они были наги и не стыдились; все животные были у них в повиновении. Совершилось грехопадение. Каковы же последствия его?

Своим непослушанием первые люди навлекли на себя и на потомство свое гнев Божий и подпали под власть дьявола; помрачились духовные способности человека: его ум, воля и сердце; стремление ко злу стало преобладать над стремлением к добру; люди стали стыдиться своей наготы; тела их подвергаются различным болезням; животные вышли из повиновения человеку и стали враждовать против него. Таковы последствия грехопадения.

Прошли тысячелетия. Явился Спаситель мира отдать душу Свою для искупления многих (см.: Мф. 20, 28); Своими крестными страданиями Он примирил людей с Богом (см.: Рим. 5, 10), исхитил из власти дьявола (см.: Евр. 2, 14–15), соделал верующих в Него чадами Божиим (см.: Ин. 1, 12). Но духовная и телесная природа человека осталась таковою же, каковою соделалась после грехопадения прародителей. Ум, воля и сердце человека не освободились от стремления делать зло (см.: Рим. 7, 14–25), и только при помощи благодати Божией человек может бороться со злом; тело человека доселе подвержено болезням; люди стыдятся своей наготы; животные не повинуются человеку.

Чтобы хотя в некоторой степени прийти в первобытное состояние, в то состояние, в котором находились Адам и Ева до грехопадения, человек должен изменить свое тело так, чтобы оно не ощущало холода и зноя, не подвергалось болезням; должно также заглушить в себе чувство стыда перед наготою ближнего. В этом только случае человек в некоторой степени приблизится к первобытному состоянию; но изменить свое тело невозможно, а заглушить стыд можно только при полном возвращении нравственности людей. Думаю, Кузьмич, что ты еще не потерял стыда и совести и не дерзнешь являться перед ближними во всей наготе своей?

Мастеровые, давно успевшие окончить обед, внимательно слушали мою беседу с Кузьмичом. Один из них в ответ на мой вопрос, обращенный к Кузьмичу, сказал:

– Никакого стыда нет у этих врагов православной веры. Хлысты на своих радениях расхаживают, в чем мать родила, и мужчины, и женщины. Стыд и срам! Мне сам Кузьмич рассказывал это и уговаривал перейти в свою веру, вести райскую жизнь. Моя баба даже плюнула ему в глаза, когда

он стал толковать ей, что теперь грешно жить с законными мужьями, а надо ходить на радения и иметь духовных мужей – братьев.

– Так вот какова твоя вера, Кузьмич! – сказал я, – ты не Богу угождаешь, а служишь своим похотям и сладострастию? Образумься! Красней от стыда, обратись на правый [путь]!

Кузьмич побагровел от стыда, злобно взглянул на своего отличителя штукатура и крикнул испушенно:

– Лжешь ты!

Затем обратился ко мне и с тою же злобою сказал:

– Я не вашего стада овца, и вам нет дела до меня! Смотрите за своими овцами и учите их, чтобы они поменьше пьянствовали!

– Да, ты не из стада православных овец, а волк в овечьей одежде. Я должен, обличая тебя, охранять православных от заблуждения. Слушайте, православные, что пишет ап[остол] Павел:

«В последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским, через лицемерие лжесловесников, сожженных в совести своей, запрещающих вступать в брак и употреблять в пищу то, что Бог сотворил, дабы верные и познавшие истину вкушали с благодарением. Ибо всякое творение Божие хорошо, и ничто не предсудительно, если принимается с благодарением, потому что освящается словом Божиим и молитвою» (1 Тим. 4, 1–5).

Исполняется предсказание ап[остола] Павла: Кузьмич и его единомышленники – это люди, сожженные в совести своей. Своим учением они запрещают вступать в брак и употреблять в пищу то, что Бог сотворил. Не слушайте учения их, ибо они *«уклонились в пустословие, желая быть законоучителями, но не разумея ни того, о чем говорят, ни того что утверждают»* (1 Тим. 1, 6–7).

Вы сами видели, что Кузьмич противоречит своему учению: утверждает, что должно питаться только растительной пищей, а сам ест и яйца, из которых могли бы вывестись птенцы.

И Кузьмич, и его единомысленники *«идут вслед скверных похотей плоти»* (2 Пет. 2, 10); это люди, *«обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству»* (Иуд. 1, 4); радения их богомерзки, *«ибо о том что они делают тайно»* на этих радениях, *«стыдно и говорить»* (Еф. 5, 12). *«Не будьте сообщниками их»* (Еф. 5, 7), ибо они, соблазняя вести райскую жизнь, приведут своих последователей на дно ада.

Будьте в повиновении Православной Церкви, которая разрешает своим чадам вкушать мясо животных и птиц, и только во дни поста повелевает питаться одною растительною пищею и мясом рыб.

Остерегайтесь тех лицемеров, которые учат, что грешно употреблять в пищу мясное; не слушайте и тех чревоугодников, которые утверждают, что не должно быть постов. Учение и тех и других самозванных проповедников не Божественное учение, а врага рода человеческого – дьявола.

Осенью я перешел со своим семейством во вновь отстроенный общественный дом. Когда наступили заморозки, затопили печи; и вот из одной повалил в комнату дым. Местный печник Усиков долго ломал голову, стараясь догадаться, почему печь капризничает? Ведь когда Кузьмич окончил печи и протапливал их напоказ, то при этом в числе других лиц, присутствовавших при оценке достоинства работы армавирских мастеров, был и Усиков. Тяга в обеих печах была хороша. Что же теперь случилось?

Наконец, разгадка была найдена: Кузьмич, получив от подрядчика расчет, перед отъездом успел на чердаке в борове дымового прохода вынуть кирпич, набросать туда осколков кирпича и мусора и снова заложить отверстие.

Так отомстил мне Кузьмич за насмешки мастеровых, которые после моей беседы с этим постником высмеивали иногда его *«райское»* житие.

Священник
Григорий Златоунский

Опубликовано в журнале «Ставропольские епархиальные ведомости» за 1912 год: № 33. 12 августа. С. 1106–1111; № 34. 19 августа. С. 1148–1156.

БЕСЕДА С БАПТИСТОМ О ПОСТЕ

Последняя неделя Петрова поста. Жара. Запас воды истощается, а матушка беспокоится: завтра стирать, воды же в кадке ведра два осталось. Надо приискать человека с лошадию, чтобы привезти воды, но теперь все в поле на работе. Без малейшей надежды на успех отправляюсь на поиски.

Начинается хождение от двора к двору, из улицы в улицу. Всюду пусто, хаты на запоре. Направляюсь к Кубани, чтобы, сидя на берегу, подождать, не приедет ли кто по-воду со степи?

Но вот у Захара Калугина среди двора две мажары, а под навесом четверка лошадей. Хозяина не видно. Захожу в хату и застаю всю семью за обедом: хозяйка с детьми, сидя на полу у низенького столика, подкрепляют свои силы редькой, селедкой, луком, огурцами, а хозяин с каким-то сторонним человеком за другим столом трудятся над кислым молоком.

Увидев меня, хозяйка вскочила с пола и, обратившись к чревоугодникам, тихо, но с раздражением и укором, проговорила: «У! Срамники!.. Бога не побоялись, батюшки постыдитесь!»

Хозяин покраснел, смутился, выскочил из-за стола. Растерялся и гость: не донеся ложку ко рту, уронил ее на стол, пролил молоко. Поспешно стал он вытирать усы и бороду, измазанные предательскими каплями густого молока, а глаза его, уклоняясь от встречи с моим взглядом, беспокойно перебежали от одного предмета к другому. Я не подал вида, что расслышал слова хозяйки и заметил причину их смущения.

– Здравствуй, Захар! Что же ты не в поле?

– Да я слава Богу, управился с уборкой своего хлеба, а завтра начну у Меснянкиных. Я подрядился убрать 30 десятин: надо деньжонок подработать и расплатиться с долгами за лошадей да за сноповязку.

– А я с просьбой к тебе: не потрудишься ли привезти бочонок воды из Кубани? Что следует, ушладу.

– Можно, батюшка! Вот спадет жара, лошадки отдохнут, и привезу... И у меня просьба к тебе, отец духовный: прости меня окаянного, что я поста не соблюл. Пять недель постился, а сегодня, словно бес попутал, вздумал с гостем молочка похлевать. Стыдно и в глаза Вам взглянуть.

– Не меня, Захар, следует стыдиться, а надобно Бога бояться. Своим невоздержанием прогневал ты Господа, вот и гостя своего соблазнил нарушить пост. Почему ты не предложил ему того, что ест твоя семья, а подал молоко? И сам согрешил, и другого ввел в грех.

Захар молча склонил голову, а гость, оправившись от своего смущения, вызывающе сказал:

– Ну, греха-то в этом нет, что я вместо селедки поем молока! И здоровье, и пить не захотится. Да и не хозяин предложил мне, а я сам попросил. Напрасно ты, господин, упрекаешь Захара, будто он согрешил, наевшись молока: пища-то ведь не оскверняет человека!

«Видна птичка по полету, а сектант по речам! – подумал я, – Гость-то Калугина не немощный нарушитель поста, а, наверное, чревоугодник баптист...».

– Что это за человек?, – спросил я Захара.

– Это мой давний знакомец-барышник, по вере баптист. Весною купил я у него пару лошадок и задолжался 25 рублей.

Едет он домой из Армавира и остановился у меня лошадей покормить да должок получить.

– Сам ли ты предложил ему молока?

– Хозяйка-то моя хотела угостить его постной пищей, но он сказал, что ни соленого, ни горького не любит, и попросил молока.

– А не уговаривал ли тебя твой гость есть с ним молоко?

– Да что греха таить?! По правде сказать, он-то и сбил меня своими речами: говорил, что посты выдумали попы да монахи, Евангелие же не запрещает есть скоромное.

– А ты, Захар, думал, что бес тебя попутал? Оказывается, сам бес даже и не захотел беспокоить себя таким легким делом: соблазнять тебя нарушить пост. Для этого только следовало явиться баптисту, сказать два-три слова, и ты за возможность похлевать молока от собственной коровы решил продать награду, которая была уготована тебе от Бога за почти законченный тобою подвиг воздержания. Продал ты милость Божию, как Исав свое первородство за чечевичную похлебку.

– Э, Захар! Пропали твои сто рублей! – крикнул баптист и расхохотался. – Не ел бы ты молока еще денька три, и посыпались бы тебе с неба в карман новенькие рублевки. Хорошо еще, что баба твоя не оскоромилась: все-таки рублей полсотни достанется... Да и попы же у вас! Морят народ голодом в рабочую пору, а чтобы лучше слушались, обещают золото с неба. Ну, а мне хоть двести рублей пообещай, не стану морить себя на селедке да на луке шесть недель: я и без поста шабайничаньем по ярмаркам больше заработаю. – Баптист в восторге от своей речи снова захохотал.

– Не смущайся, Захар, от слов этого шабая-баптиста, – сказал я, – апостолы предупреждали верующих, что *«в последние дни люди*

будут невоздержны, более сластолюбивы, нежели боголюбивы» (2 Тим. 3, 1–3); они будут «служить не Господу нашему Иисусу Христу, а своему чреву» (Рим. 16, 18), «предаваясь излишеству в пище и питии» (1 Пет. 4, 3). А ты, любезный, – обратился я к баптисту, – напрасно меряешь милость Божию на свой шабайский аршин. Наверное, ты сребролюбив, что награду за благочестие хочешь оценить весом золота и серебра. Сребролюбие и чревоугодие овладели всем твоим существом, и не можешь ты уразуметь ни цели, ни пользы от него для души.

– Никакой пользы от постов нет! Попы выдумали их для того, чтобы крепче сдерживать народ в своих цепких руках: с голодным-то ведь легче справиться.

– А не потрудишься ли ты, господин баптист, Священным Писанием подтвердить свои слова, будто посты – выдумка попов, и что постящийся ни пользы от поста для души, ни награды от Бога не получит?

Положив перед сектантом карманную Библию, я сел на скамью у стола, но баптист вынул из пиджака такую же Библию и сказал:

– Не думай, господин поп, что только у тебя есть Библия. Я тоже всегда имею при себе Св[ященное] Писание. Послушай же, как оно обличает попов лицемеров!

Все попы учат, что пища бывает постная и скоромная; постное можно есть всегда, а скоромное только в мясоед. Такое учение не от Бога, а «бабы басни» (1 Тим. 4, 7), «учение человеческое» (Мф. 15, 9). О пище Св[ященное] Писание учит так:

«Всякое творение Божие хорошо, и ничто не предосудительно, если принимается с благодарением; потому что освящается словом Божиим и молитвою» (1 Тим. 4, 4–5). «Итак, никто да не осуждает вас за пищу и питие» (Кол. 2, 16). «Если я с благодарением принимаю пищу, то для чего порицать меня за то, за что я благодарю?» (1 Кор. 10, 30). «Все предлагаемое вам ешьте без

всякого исследования» (1 Кор. 10, 27). «Не то, что входит в уста, оскверняет человека; но то, что выходит из уст» (Мф. 15, 11). «Если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений: «не прикасайся», «не вкушай», «не дотрагивайся?»» (Кол. 2, 20–21). «Для чистых все чисто» (Тит. 1, 15).

Не бабы ли басни учение попов, что пища разделяется на постную и скоромную?

Попы учат, что должно поститься по средам и пятницам. Они же выдумали и многодневные посты. Не попов ли ап[остол] Павел называет лжесловесниками, сожженными в совести своей? «В последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учением бесовским, через лицемерие лжесловесников, сожженных в совести своей, запрещающих употреблять в пищу то, что Бог сотворил, дабы верные и познавшие истину вкушали с благодарением» (1 Тим. 4, 1–3).

Попы болтают, что от поста бывает польза душе, а Писание учит, что «телесное упрямление мало полезно» (1 Тим. 4, 8), потому что «пища не приближает нас к Богу: ибо, едим ли мы, ничего не приобретаем; не едим ли, ничего не теряем» (1 Кор. 6, 13). «Пища для чрева, и чрево для пищи» (1 Кор. 6, 13).

Попы учат, что за соблюдение поста будет награда от Бога. Да разве может быть награда за самовольное служение? Ведь выдуманный попами пост «имеет только вид мудрости в самовольном служении, смиренномудрии и изнурении тела, в некотором небрежении о насыщении плоти» (Кол. 2, 28). Поэтому никакой награды за соблюдение поста не будет, потому что «если кто и подвизается, не увенчивается, если незаконно будет подвизаться» (2 Тим. 2, 5).

Попы говорят, что посты ведут в Царство Небесное, а Писание учит, что «Царство Божие не пища и питие, но праведность и мир и радость во Святом Духе» (Рим. 14, 17).

Не телесный, а духовный пост ведет к блаженству. Так говорит Господь через пророка Исаию: *«Вот пост, который Я издал: разреши оковы неправды, раздели с голодным хлеб твой, и скитающихся бедных введи в дом; когда увидишь нагого, одень его, и от единокровного твоего не укрывайся»* (Ис. 58, 6–7).

Вот каков должен быть пост по учению Слова Божия. От такого поста польза душе, за такой пост и награда от Бога. А выдуманный попами пост Богу не угоден, как самовольное служение.

Обо всем этом не мешает попам подумать и перестать мочить людей бабьими баснями, морить их голодом, *«возлагать на плечи людям бремена тяжелье и неудобноносимые»* (Мф. 23, 4).

Когда баптист произносил эту речь, то, сидя за столом, держал на коленях открытую Библию. Приводя тексты Писания, он не отыскивал цитируемые места, но глаза его все время упорно смотрели в Библию. Хотя мне и не видно было за столом, на что так пристально смотрит баптист, но я догадался, что речь свою он говорит по вложенной в Библию заметке.

И действительно; когда баптист окончил обличительную речь и закрывал Библию, то выронил листок с заметками, который, благодаря счастливому случаю, пролетев под столом, упал к моим ногам. Я быстро наклонился и поднял листок, стараясь пробежать глазами содержимое заметки. Начало ее было таково: «Ответ длинноволосым ч...мь* о посте. Все попы учат, что пища бывает постная и скоромная...». Смотрю конец: «Обо всем этом не мешает попам подумать...». Следовательно, всю свою речь баптист прочитал по заметке, которая была написана мелким, но

разборчивым и красивым почерком на сложенной вдвое четверти листа. Та-

кого размера заметку удобно было хранить, вложив в карманную Библию.

Уронив заметку, баптист стал поспешно наклоняться под стол с целью поднять ее, но за теснотой не успел сделать этого. Пока он с трудом преодолевал препятствия, мешавшие ему свободно наклониться под стол и вылезти из-под него, я успел просмотреть начало и конец заметки.

Увидя заметку в моих руках, баптист, красный от волнения (а может быть кровь прилила к его лицу потому, что он наклонился под стол?), закричал: «Отдай мое письмо!».

– Это, господин баптист, не письмо, а заметка для обличения попов и для совращения православных людей с пути истины, – сказал я. – Я возвращу ее тебе, но не советую хранить в Библии: там, где записано Слово Божие, не место заметке с таким ругательным заглавием. Интересно знать, сколько уплатил ты переписчику за такую тщательную работу? Или, может быть, вам из главной конторы всероссийского союза «святых» баптистов рассылают такие заметки с громкими заглавиями?

Впрочем, это не важно... Присядь и выслушай теперь меня. Я постараюсь доказать, что ты несправедливо обвиняешь священников, *«ибо в учении нашем нет ни заблуждения, ни нечистых побуждений, ни лукавства»* (1 Фес. 2, 3), и учением о посте *«мы не повреждаем Слова Божия, но проповедуем искренно, как от Бога, пред Богом, во Христе»* (2 Кор. 2, 17), *«ища не своей пользы, но пользы многих, чтобы они спаслись»* (1 Кор. 10, 33).

– Ну господин поп, мне некогда разговаривать с тобой: теперь рабочая пора, и не время заниматься словопрениями. Давай мою заметку! Лошади отдохнули, и я поеду домой; а ты скажи мне спасибо, что я указал тебе путь правый. Тебе делать

* Слово это в заметке написано полностью. – Священник Григорий Златоунский.

нечего, так вот на свободе и подумай о том, что я говорил, а у меня дела по горло и без бредней долгогривых фарисеев.

– Послушай, нелюбезный господин баптист! Неужели вера баптистов вменяет им в обязанность грубить священникам и ругать их? Вспомни, что написал ап[остол] Павел: *«Слово ваше да будет всегда с благодатью, приправлено солью, дабы вы знали, как отвечать каждому»* (Кол. 4, 6). А твои слова приправлены грязью, благодати же в них нет. Хорошо ли ты поступаешь?

– Разве можно от шабая и барышника услышать ласковое слово? – проговорила хозяйка дома, – шабаи привыкли переругиваться, торгуясь на ярмарках, да обсчитывать добрых людей.

– Ну, хозяйюшка, ты это напрасно говоришь, что я обсчитываю людей: дело-то свое я веду честно! – огрызнулся баптист.

– А если ты считаешь себя честным человеком, – сказал я, – то должен и во всех своих делах поступать честно. Ты обвинил священников, будто они ради своей выгоды неправильно учат о посте. Кто обвиняет, тот должен выслушивать и оправдания обвиняемого; ты же не хочешь выслушать меня. Честно ли это? Присядь, оставь заботы о житейских делах. Позаботимся о душе и последуем совету ап[остола] Павла: *«Испытайте самих себя, в вере ли вы»* (2 Кор. 13, 5).

– Я-то в вере, а вот православные заблуждаются.

– Если ты уверен, что я заблуждаюсь, то постарайся же обратить меня на путь правый. Вот что написал ап[остол] Иаков: *«Братия, если кто из вас уклонится от истины, и обратит кто его, пусть знает, что обративший грешника от ложного пути спасет душу от смерти и покроеет множество грехов»* (Иак. 5, 19–20).

– Да ведь я Священным Писанием доказал, что учение православных о посте не от Бога. Чего же еще надо?

– Для меня, любезный друг, не достаточно того, что прочитал ты по заметке. Составитель этой обличительной заметки мало знаком с учением Православной Церкви о посте, а именно: он не знает, на чем основывается это учение. Если бы он знал это, то не обвинял бы нас в извращении Слова Божия, ибо учение о посте мы *«возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, сообразяя духовное с духовным»* (1 Кор. 2, 13). Чего не знал составитель заметки, выслушай ты, а потом и суди, можно ли учение Церкви о посте называть бабьими баснями?

– Ну, хорошо; послушаем, как православные соображают духовное с духовным.

Баптист снова уселся за стол и положил перед собою Библию, заметка же его пока осталась у меня.

– Итак, любезный друг, будем соображать духовное с духовным, – сказал я баптисту. – В конце твоей заметки говорится о посте духовном (Ис. 58, 6–7), которым предписывается милосердие к ближним. Скажи же мне, не должны ли мы, соблюдая духовный пост, воздерживаться от гнева, вражды, ссоры, убийства, воровства, любостяжания, гордости, лжесвидетельства и других пороков?

– Ну, конечно, надо воздерживаться от этих грехов.

– Так, любезный друг! Вот с Божией помощью мы и начали соображать духовное с духовным. Продолжим же далее. Скажи мне теперь, когда, в какие месяцы и дни должны мы соблюдать этот духовный пост, заключающийся в делах милосердия и воздержании от различных пороков?

– Никаких особых месяцев и дней для этого не положено. Вся жизнь наша должна быть беспорочна и исполнена дел милосердия.

– Верно, друг! И Православная Церковь учит так же; а именно, что все мы для благоугождения Богу должны *«служить Ему в святости и правде пред Ним во все дни жизни нашей»* (Лк. 1, 75). Такое учение Церкви вполне согласуется с учением пророков и апостолов. Вот наставление ап[остола] Петра: *«По примеру призвавшего вас Святого и сами будьте святы во всех своих поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят»* (1 Пет. 1, 15–16).

Но кто из нас может сказать: *«Я чист от греха моего»* (Притч. 20, 9)? Правда некоторые из ваших братьев баптистов уверяют, что они грешить не могут, но есть и среди вас искренно сознающиеся, что и они не без греха. Ну, а ты, любезный друг, какого мнения. Скажи по чистой совести!

– Сказать по правде, те из наших братьев, которые уверяют, что не имеют греха, ошибаются. Ап[остол] Иаков говорит, что *«все мы много согрешаем»* (Иак. 3, 2), да и в послании Иоанна Богослова сказано: *«Если говорим, что не имеем греха, обманываем самих себя»* (1 Ин. 1, 8). Но мы *«имеем Ходатая пред Отцом, Иисуса Христа праведника. Он есть умилоствление за грехи наши»* (1 Ин. 2, 1–2), *«и Кровь Иисуса Христа очищает нас от всякого греха»* (1 Ин. 1, 7).

– Итак, любезный друг, вот мы, не вступая в словопрения, выяснили, что придерживаемся одного мнения; а именно: духовный пост должен состоять из дел милосердия и воздержания от грехов. Этот пост должно содержать в течение всей своей жизни, но никто не может во всей полноте и совершенстве исполнить заповедь о посте, ибо все мы согрешаем. Объясни мне теперь, почему же, *«нет человека праведного на земле, который делал бы добро и не согрешил»* (Еккл. 7, 20)?

– В этом виноват враг рода человеческого – диавол: он искушает человека на злые дела.

– Так, так, любезный друг! Наши мнения сходятся в решении и этого вопроса. Рассмотрим же по Писанию, справедливо ли наше общее мнение? Писание свидетельствует, что диавол *«был человекоубийца от начала и не устоял в истине»* (Ин. 8, 44); *«завистью диавола вошла в мир смерть»* (Прем. 2, 24), ибо он соблазнил прародителей нарушить заповедь Божию (Быт. 3, 4–5). Как во времена Ветхого Завета искуситель *«ходил по земле»* и затем являлся пред лице Господа, дабы испросить у Него позволение соделать вред человеку (Иов. 1, 6–12), так и ныне он *«ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить»* (1 Пет. 5, 8), испросив у Бога разрешение *«сеять нас, как пшеницу»* (Лк. 22, 31) и искушать на зло. Даже Сына Божия Иисуса Христа пытался он искушить, хотя и безуспешно (Мф. 4, 1–11). Почему же так успешно действует он среди людей?

– Не знаю.

– Священное Писание поможет нам разобраться в решении этого вопроса. Послушай же, что говорит оно: *«Помышления сердца человека – зло от юности его»* (Быт. 8, 21). *«От сердца исходят злые помыслы, убийство, прелюбодеяния, любостыжания, кражи, лжесвидетельства, хуления»* (Мф. 15, 19). *«Лукаво сердце человеческое более всего и крайне испорчено»* (Иер. 17, 19).

Из этих слов Писания мы можем вывести следующее заключение: в сердце человека глубоко таятся всевозможные страсти и стремление ко злу. По временам они усиливаются, и человек, побежденный ими, впадает во грех. Мысль эта подтверждается следующими местами Св[ященного] Писания:

«Каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственною похотью; похоть же, зачавши, рождает грех» (Иак. 1, 14–15). *«Ибо плоть желает противного духу, а дух – противного плоти. Они друг другу противятся, так*

что вы не то делаете, что хотели бы» (Гал. 5, 16–17). *«Откуда у вас брани, вражды и распри? не отсюда ли, от вождений ваших, воюющих в членах ваших?»* (Иак. 4, 1). В послании к Римлянам ап[остол] Павел пишет: *«Я плотянь, продан греху. Знаю, что не живет во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. В членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих. Тот же самый я умом моим служу закону Божию, а плотию закону греха»* (Рим. 7, 14–25).

Приведенными местами Св[ященного] Писания не выясняется ли вопрос, почему диавол так успешно действует среди людей, искушая их на зло? Пользуясь тем, что дух наш находится в постоянной борьбе с вождениями плоти, с ее страстями, похотями и стремлением ко злу, диавол всевозможными ухищрениями усиливает эти страсти, действуя на наше сердце, очи и гордость, *«ибо все, что в мире похоть плоти, похоть очей и гордость житейская не есть от Отца, но от мира сего»* (1 Ин. 2, 16).

Все более и более усиливаются страсти, а дух, если не облечен *«во всеоружие Божие»* (Еф. 6, 11), постепенно изнемогает в борьбе с ними. Диавол, не встречая препятствия входит в человека (см.: Ин. 13, 27), похищает из сердца или заглушает посеянные в нем семена Слова Божия (Мф. 13, 19), влагает мысль (Деян. 4, 3) о безнаказанности греха (Пс. 9, 25), навеивает неправые умствования о кратковременности нашей жизни и необходимости услаждать ее земными благами (Прем. 2, 1–20), прельщает сладостью греха (Быт. 3, 6).

Побежденный своими страстями и искушением диавола, человек падает, поступает *«по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления»* (Еф. 2,

2), живет не по духу, а по плоти, *«дела же плоти известны; они суть: прелюбодеяние, любодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, соблазны, ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное»* (Гал. 5, 19–21).

Впадая в один или некоторые из этих грехов, человек тем самым нарушает духовный пост, соблюдать который должен во все дни жизни своей.

Итак, любезный друг, понял ли ты причину успеха диавола, согласен ли ты с тем, что я говорил тебе?

– Ну, конечно, все сказанное верно: диавол, разжигая страсти человека, склоняет его к греху.

– Следовательно, мы оба пришли к одному мнению, что своей порочной жизнью человек обязан диаволу-искусителю. Если бы мы всегда были способны *«стать против козней диавольских»* (Еф. 6, 11), отражать нападения искусителя и заглушать свои страсти, то никогда не погрешали бы. К этой-то борьбе с диаволом, с вождениями плоти и призывают нас апостолы:

«Не давайте места диаволу» (Еф. 4, 27). *«Противостаньте диаволу, и убежит от вас»* (Иак. 4, 7), *«потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных»* (Еф. 6, 12). *«Возлюбленные! Прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу»* (1 Пет. 2, 11). *«Да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его. И не предавайте членов ваших греху в орудия неправды»* (Рим. 6, 12–13).

Следуя этому увещанию апостолов, мы должны быть всегда на страже, *«чтобы не сделал нам ущерба сатана, ибо нам не безызвестны его умыслы»* (2 Кор. 2, 11). Если же кто *«хранит себя, лукавый не прикасается к нему»* (1 Ин. 5, 18).

Чем же отгонять от себя диавола? Каким средством возможно усмирить вожделения плоти нашей? Не знаешь ли ты, любезный друг, этого средства?

– Самое верное средство для этого – молитва.

– Так; но ты не закончил.

– Чего?

– Рецепта, которым прописывается средство против козней диавола.

– Да я же сказал, что это средство – молитва, усиленная молитва.

– Этого, друг, не достаточно. Скажи мне, откуда ты узнал, что молитва есть средство для отогнания диавола?

– Из Писания. Сам Господь научил Своих учеников молиться так: *«Отче наш, сущий на небесах! Не введи нас во искушение, но избави нас от лукавого»* (Мф. 6, 9–13). Он же дал им такое обещание: *«Все, чего ни попросите в молитве все верою, получите»* (Мф. 21, 22). Следовательно, для отогнания диавола необходима молитва и твердая вера.

– Так, так, любезный друг! Вот и ты, соображая духовное с духовным, то есть заключающуюся в одном месте Писания мысль восполняя соответствующею мыслью из другого места Писания, несколько дополнил рецепт того средства, которое помогает нам в борьбе с диаволом. К молитве мы добавим твердую веру; но все же рецепт не закончен, а между тем он находится в Писании. Сам Божественный Врач, исцеляющий душевные и телесные немощи человека, указал нам вернейшее средство для борьбы с диаволом:

«Ученики, приступив к Иисусу наедине, сказали: почему мы не моли изгнать его (беса)? Иисус же сказал им: по неверию вашему». И затем добавил: *«Сей же род (диавольский) изгоняется только молитвою и постом»* (Мф. 17, 19–21).

Следовательно, средство против диавола и козней его – молитва и телесный пост. Молитвою и постом Иисус Христос отразил диавола, искушавшего Его в пустыне, на это же средство Он указывает и нам как на верное оружие в борьбе против врага рода человеческого.

Кроме того, пост, изнуряя тело человека, заглушает вожделения плоти, воюющие в членах наших. Изнуряя тело постом, мы причиняем ему страдания, *«а страдающий плотию перестает грешить»* (1 Пет. 4, 1).

Ап[остол] Павел, который *«был часто в посте»* (2 Кор. 11, 27) и считал его одним из признаков истинных служителей Божиих (2 Кор. 6, 4–5), так говорит о самом себе: *«усмиряя и порабощая тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным»* (1 Кор. 9, 27), *«ибо кода я немощен, тогда я силен»* (2 Кор. 12, 10). Тело немоществует, а дух укрепляется, *«ибо сила Божия совершается в немощи»* (2 Кор. 12, 9).

Признавая великое значение телесного поста как средства для прогнания диавола и обуздания похотей плоти, ап[остол] Павел не мог порицать тех, кто подражал ему в борьбе против духов злобы поднебесных. Напротив! Он даже призывает нас подражать ему, дабы, избегая чревоугодия, разумно служить Господу: *«Умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благогодную Богу, для разумного служения вашего»* (Рим. 12, 1). *«Подражайте, братия, мне и смотрите на тех, которые поступают по образу, какой имеете в нас. Ибо многие, о которых я часто говорил вам, и теперь даже со слезами говорю, поступают как враги креста Христова; их бог – чрево»* (Фил. 13, 17–19).

Этот же апостол разъяснил верующим, что при телесном посте необходимо воздержание не только в пище и питии, но даже и в супружеских сношениях: *«Не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию, на время, для упражнения в посте и молитве»* (1 Кор. 7, 5).

Итак, любезный друг, телесный пост имеет великую силу: он укрепляет наш дух в борьбе с плотью, утишает плотские страсти, отгоняет диавола-искусителя. Прав ли составитель твоей заметки, отрицая пользу телесного поста? Не лжет ли он на священников, уверяя, что они выдумали пост для собственной выгоды? Ты сам теперь понимаешь, что *«для получения венца нетленного»* (1 Кор. 9, 25) необходим телесный пост, ибо без временного телесного поста невозможно исполнить заповедь о постоянном духовном посте. Следовательно, проповедуя о пользе и необходимости поста, *«мы говорим это для вашей же пользы, не с тем, чтобы наложить на вас узы, но чтобы вы благочинно и непрестанно служили Господу без развлечения»* (1 Кор. 7, 35), ибо те, которые *«без страха утучняют себя»* (Иуд. 1, 12), *«предаваясь излишеству в пищах и питии»* (1 Пет. 4, 3), неспособны будут соблюдать духовный пост.

Постились ветхозаветные праведники и народ еврейский (Исх. 34, 28; 2 Цар. 1, 12; 12, 16; 2 Пар. 20, 1–4; 1 Езд. 8, 21–23; Есф. 4, 15–16; Пс. 108, 24; Неем. 1, 4; Дан. 10, 2–3; Зах. 8, 19), постился Иоанн Предтеча (Мф. 3, 4; Лк. 1, 15). Господь Иисус Христос Своим собственным примером освятил пост и утвердил значение его. Спаситель же и сказал о верующих в Него: *«Придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут поститься»* (Мф. 9, 15). И действительно: апостолы и верующие во Христа часто пребывали в посте и молитве (2 Кор. 11, 27; 6, 4–5; Деян. 13, 2–3; 14, 23).

Неужели же ты, любезный друг, и теперь будешь утверждать, что от телесного поста нет никакой пользы для души, что он выдумка попов, бабьи басни? Увещевая своих прихожан соблюдать телесный пост, мы – священники – *«не в одном ли духе действовали»* (1 Кор. 10, 23) и действуем с апостолами? Что скажешь?

Баптист некоторое время молчал, склонив голову. В душе его, как видно, происходила борьба: самолюбие не позволяло ему сознаться в своем заблуждении, но здравый ум и совесть, этот немолчный и неподкупный судья всех поступков человека, не допускали его опровергать очевидную истину, подтверждаемую словами Спасителя. В этой душевной борьбе совесть взяла перевес над самолюбием, и баптист, невольно краснея от стыда, тихо проговорил:

– Да, я был неправ, утверждая, что от телесного поста нет никакой пользы. Сказать правду, и многие из наших братьев баптистов стали сознавать, что телесный пост необходим для человека. Уже несколько раз на наших собраниях поднимался вопрос о пользе и необходимости поста, но за спором этот вопрос не могли разрешить окончательно: одни из нас доказывали, что телесный пост необходим, другие были против поста.

Теперь я убедился, что телесный пост необходим для соблюдения поста духовного, но он не должен быть такой, как у православных. Кто постится, тот ничего не должен есть. Такой пост действительно может утушить плотские похоти и отогнать диавола; но нельзя разделять пищу на постную и скоромную: что постная, что скоромная – одно и то же; можно и постной пищей наедаться до отвала, и потому пользы от вашего поста не будет. Да и поститься-то нужно не явно, а тайно, как учил Спаситель (Мф. 6, 17–18), ваши же посты установлены для всех; хочешь, не хочешь, а постись. Разве можно больному поститься? А по-вашему выходит, что хоть умирай, да постись. Ваша Церковь установила посты по средам и пятницам, да кроме того еще и многодневные посты, а наедаться до отвала постной пищей не воспретила. Вот этим-то вы и неправы.

Благодарю тебя, любезный друг, за откровенное сознание своей неправоты! Прежде ты утверждал, что от телесного поста никакой пользы для души нет, и что пост – выдумка попов, а теперь ты уверился, что телесный пост не самовольное служение, а Божие установление. Таким образом, мы, соображая духовное с духовным, выяснили самое главное. Остаются лишь частности, и если только ты не ожесточишь сердца своего, то вполне согласишься с тем, что услышишь от меня.

Разберемся сначала в следующем вопросе: действительно ли Богу угоден только такой пост, когда постящийся ничего не ест?

Господь Иисус Христос после Своего Крещения удалился в пустыню и постился там сорок дней и сорок ночей, не вкушая пищи. И Православная Церковь учит, что кто силен понести такое бремя, то есть полное воздержание во дни поста от пищи и питья, тот может, и даже должен подражать Христу. Были, да и ныне есть такие подвижники в Церкви Православной, которые не только в однодневные, но даже и в многодневные посты совершенно воздерживались от принятия пищи. Однако же не все призваны к такому подвижничеству, но *«кто может вместить, да вместит»* (Мф. 19, 12).

Среди христиан есть люди, слабые здоровьем, а также и больные. Полное воздержание от пищи и питья во дни поста окончательно расстроило бы их здоровье. Снисходя к немощам тех, кто слаб здоровьем, Церковь установила облегченный пост, то есть разрешила вкушать растительную и рыбную пищу. Больным же не возбраняется и в пост вкушать скоромную пищу. Но и при облегченном посте не должно пресыщаться, а принимать пищу в такой мере, чтобы, постепенно ослабляя постом плоть свою, не причинить себе трудноизлечимой болезни.

Господь Иисус Христос сказал Своим ученикам: *«Будьте мудры, как змии, и просты, как голуби»* (Мф. 10, 16). Разрешая своим чадам вкушать во дни поста постную пищу, Церковь не проявляет ли тем мудрость змея? Установив облегченный пост, Церковь как бы говорит к православным чадам своим: *«я не обременяю вас»* полным воздержанием в пище и питии, *«но будучи хитра, лукавством беру с вас»* (2 Кор. 12, 16), ибо малопитательной пищей без особого вреда для здоровья ослабляю плоть вашу и заглушаю волнуящие ее страсти и вожделения.

И действительно: скоромная пища более питательна, нежели постная. Если постящийся, уступая иногда требованию своего протестующего желудка, и наполнит его постной пищей в той же мере, как наполнял его во дни мясоеда скоромной, то и в этом случае тело человека не получит такого же количества питательных соков, каковое оно получало от пищи скоромной.

Если, любезный друг, мои слова недостаточно убеждают тебя в целесообразности облегченного поста, то вот свидетельство Св[ященного] Писания о том, что и в ветхозаветные времена был в употреблении облегченный пост.

«Я, Даниил, был в сетовании три седмицы дней. Вкусного хлеба я не ел; мясо и вино не входило в уста мои, и мастями я не умащал себя до исполнения трех седмиц дней» (Дан. 10, 2–3).

Не ясно ли из этих слов, что Даниил постился облегченным постом? Он в течение трех недель не пил вина, не ел мяса и вкусного (сдобного, испеченного с коровьим маслом) хлеба, а, следовательно, питался обыкновенным хлебом и растительной пищей.

Итак, любезный друг, теперь известно тебе, на каком основании Церковь узаконила облегченный пост. Остается нам разобраться только в следующих вопросах:

- Каков должен быть пост, явный или тайный?
- В одно ли время должны поститься все христиане, или когда кто пожелает?

Священное Писание повествует нам, что в древние времена для испрашивания милости у Бога устанавливались посты явные, обязательные для всех; и Господь, внемля общей молитве, подкрепляемой постом, оказывал людям Свою милость и прощал грехи кающимся.

Царь Иосафат, когда Моавитяне и Аммонитяне пошли войною против него, «объявил пост по всей Иудее», и Господь чудесным образом избавил народ Свой от врагов (см.: 2 Пар. 20, 1–24).

Сам Господь через пророка Иоиля сказал народу еврейскому: «Назначьте пост, объявите торжественное собрание, созовите старцев и всех жителей страны сей в дом Господа Бога вашего и взывайте ко Господу» (Иоил. 1, 14). «Обратитесь ко Мне всем сердцем своим в посте, плаче и рыданиях» (2, 12).

Не явным ли постом и молитвою Иудеи отвратили от себя опасность поголовного истребления во дни Артаксеркса (Есф. 4, 15–17)?

Во время семидесятилетнего плена Вавилонского Иудеи постились в четвертый, пятый, седьмой и десятый месяцы каждого года (см.: Зах. 7, 1–3; 8, 19). При возвращении же их из плена также объявлен был пост для испрошения у Господа благополучного путешествия (см.: 1 Езд. 8, 21–23).

Даже Ниневитяне, услышав проповедь Ионы о разрушении Ниневии, объявили пост и тем отвратили гнев Божий (см.: Ион. 8, 5–10).

Великую силу имел явный пост в ветхозаветные времена: постом испрашивалось прощение грехов, гнев Божий прелгался на милость. Неужели же в Новом Завете явный, обяза-

тельный для всех пост утерял свою силу? Неужели он не угоден теперь Богу? Нет! И ныне он имеет ту же силу, и так же угоден Господу.

Вас, баптистов, смущают следующие слова Спасителя: «Когда поститесь, не будьте унылы, как лицемеры: ибо они принимают на себя мрачные лица, чтобы показаться людям постящимися. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою. А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лице твое, чтобы явиться постящимися не пред людьми, но пред Отцом твоим, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно» (Мф. 6, 16–19).

Если бы Спаситель этими словами воспретил явные, обязательные для всех посты и повелел поститься только тайно, то апостолы не дерзнули бы нарушить заповедь Божию и не постились бы явным постом вместе с обществом верующих (см.: Деян. 13, 1–3; 14, 23). Как же понимать это учение?

Как в древние времена евреи, так и ныне христиане сознавали и сознают великое значение телесного поста, и поэтому некоторые из них, дабы испросить у Бога прощение своих грехов или заслужить милость от Него, не только соблюдали обязательные для всех посты, но кроме того иногда возлагали на себя пост, обязательный только для них. Так постились Давид (см.: 2 Цар. 12, 16–23), Ахав (см.: 3 Цар. 21, 27–29), Неемия (см.: Неем. 1, 4), Даниил (см.: Дан. 10, 2–5).

Но всегда были, есть, да пожалуй, и будут лицемеры, которые своею мнимою, показною праведностью стараются заслужить у людей похвалу за свое благочестие. Эти лицемеры и милостыню творят, и молятся, и постятся напоказ, для собственной славы среди людей (см.: Мф. 6, 1–18).

Таких-то лицемеров и осуждает Спаситель, от такой-то показной праведности и предостерегает Он своих учеников,

а потому учение Спасителя о тайном посте должно понимать так:

Если ты, желая заслужить милость Божию, наложишь на себя не во дни обязательного для всех поста особенный, обязательный только для тебя пост, то не стремись, подобно лицемерам, к тому, чтобы люди знали о твоём подвижничестве, но постись тайно, награда же за твоё благочестие будет явная.

Установив обязательные для всех посты, Церковь и в этом случае не проявляет ли мудрость змия? Если бы каждому из нас было предоставлено право поститься только тогда, когда пожелаем, то очень многие, увлекаемые житейской суетою и откладывая со дня на день, в течение всей своей жизни не выбрали бы удобного времени для совершения поста. Кроме того, постясь в то время, когда другие не содержат поста, мы чаще подвергались бы искушению нарушать принятый на себя пост.

Если и теперь, когда установлены обязательные посты, некоторые, увлекаясь примером чревоугодников, нарушают пост, то что было бы, если бы узаконен был только тайный пост? Вздумает человек поститься, даст обещание Богу воздерживаться от скоромной пищи, да и постную употреблять лишь в малом количестве, но вот случится ему пойти к соседу по делу, а тот радушно предлагает разделить с ним трапезу. Отказываться без выяснения причин неловко, а признаться, что содержишь пост, нельзя, ибо в этом случае пост будет не тайный, а явный. Такому же соблазну может постящийся подвергнуться, если и к нему заявится гость: необходимо принять участие в трапезе, предлагаемой гостю. Но есть даже и такие люди, которые, узнав, что ближний их постится, стараются, по наущению диавола, соблазнить его и склонить к нарушению поста, а ведь не у каждого до-

станет решимости сказать в этом случае своему соблазнителю: иди за мною, сатано, соблазн ми еси (Мф. 16, 23).

Чтобы ты, любезный друг, лучше усвоил учение Церкви о посте, я еще раз кратко изложу его:

Православная Церковь учит, что во все дни жизни нашей мы должны подвизаться духовным постом, то есть творить дела милосердия и воздерживаться от пороков. Но никто не в состоянии во всей полноте и совершенстве соблюсти этот пост, ибо диавол, действуя на таящиеся в сердце человека страсти и вожделения, склоняет людей ко греху. Дабы отогнать от себя диавола, усмирить и поработить тело свое и тем заглушить вожделения, воюющие во удах наших, необходим телесный пост, при котором должно или вполне воздерживаться от пищи и питья, или, избегая скоромной пищи, в малом количестве питаться постной. Установленные явные посты обязательны для всех, но не возбраняется и даже похваляется тайный пост.

Таково, учение Церкви о посте и *«тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость»* (Гал. 6, 16) от Господа Бога. Но те, кто не повинуется уставам Церкви и не соблюдает обязательных для всех постов, тяжко погрешают, ибо непокорность есть такой же грех, что волшебство, и противление то же, что идолопоклонство (см.: 1 Цар. 15, 23). Еще более погрешает тот, кто соблазняет своего ближнего (см.: Лк. 17, 1–8) нарушать пост.

Баптист поднялся со скамьи и, обратившись к хозяину дома, смиренно проговорил:

– Прости меня, Захар Иванович, что я по своему заблуждению склонил тебя нарушить пост. Согрешил я пред Богом и пред тобою!.. Прости и ты меня, духовный пастырь православных овец! Нагрубил я тебе, осуждал духовенство. Благодарю за наставление! Не откажись составить для меня заметку о том,

как учит Православная Церковь о посте. Мою же заметку порви. Недели через две я опять заеду к Захару Ивановичу за должком и забегу к тебе за заметкой: хочу со своими братьями серьезно поговорить о необходимости телесного поста.

– Я весьма рад, любезный друг, что сознал ты свое заблуждение. Заметку я составлю, а твою сохраню на память о нашей мирной беседе.

Прошло более месяца после моей беседы с баптистом. Я увиделся с Калугиным и узнал от него, что мой собеседник приезжал к нему за получением долга.

– Почему же он не зашел ко мне?

– Да ведь ему стыдно встретиться с вами: оклеветал, обругал священников, а оказалось, что баптисты и сами заблуждаются и диаволу помогают сбивать добрых людей с пути истины.

Заключение

Православный читатель! Нет ли у тебя знакомых сектантов, или даже хотя и православных, но, подобно сектантам, неправо умствующих о посте? Не потому ли они придерживаются своего заблуждения, что не ведают учения Православной Церкви, а идти за разъяснением к духовному пастырю не хотят или из ложного стыда, или, что еще хуже, из ненависти к нему?

И ложный стыд перед пастырем, и ненависть к нему внушены врагом рода человеческого, который всеми силами старается «ослепить ум» и держать «покрывало на сердце» (2 Кор. 3, 14–15) людей, дабы они не видели вернейшего оружия для борьбы против козней его.

Если ты, православный читатель, чувствуешь *«великую печаль и непрестанное мучение сердца своего»* (Рим. 9, 2) о заблуждающихся ближних твоих, то дай им для прочтения эту беседу о посте и вознеси Богу усердную молитву о просвещении их ума и сердца к уразумению истинного учения.

К вам мое слово, все неправо умствующие о посте! *«Не ожесточите сердца ваших»* (Евр. 3, 8) при чтении этой беседы; *«Испытайте, что благоугодно Богу»* (Еф. 5, 10); *«Не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия»* (Еф. 5, 7). Воля же Божия состоит в том, чтобы мы *«поступали, как чада света»* (Еф. 5, 8), *«и не давали места диаволу»* (Еф. 4, 27), постом и молитвою отгоняя его от себя.

Мой собеседник баптист, сознавшись в своем заблуждении, не потребовал от меня разъяснения текстов Св[ященного] Писания, приведенных в его заметке. Впрочем, он и сам признавал, что эта недобросовестно, хотя и искусно составленная заметка может ввести в заблуждение только тех лиц, кои недостаточно знакомы с книгами Св[ященного] Писания и учением Церкви о посте. Но кто внимательно читает Слово Божие, тот ни в коем случае не заподозрит Православную Церковь в извращении истинного учения, но с душевною скорбью и сердечным сокрушением о заблуждающихся сектантах горестно воскликнет: *«О сыны противления (Еф. 2, 2), желающие превратить благовествование Христово (Гал. 1, 7)! Внимая духам обольстителям и учениям бесовским (1 Тим. 4, 1), как хорошо научились вы хитрому искусству обольщения (Еф. 4, 14)! Вы даже Св[ященное] Писание стараетесь сделать своим оружием в борьбе против учения пророков, апостолов и Самого Иисуса Христа. Не подражаете ли вы в этом случае некоему духу, Писанием искушавшему Спасителя в пустыне?»*.

Некоторые простецы, несведущие в Писании, могут спросить: «Если Спаситель и апостолы так ясно учили о пользе и не-

обходимости телесного поста, то почему же сектанты находят в Св[ященном] Писании тексты против поста?».

Да потому, что они, *«противясь истине»* (2 Тим. 3, 8) и соображая не духовное с духовным, а плотское с плотским, вырывают из Писания отдельные тексты без связи с главной мыслью, а затем, разбавляя *«словесное млеко»* (1 Пет. 2, 2) Писания смертоносным ядом ложного учения, предлагают получившуюся смесь, как истинное учение Христа и апостолов, и тем *«прельщают неутвержденные души»* (2 Пет. 2, 14).

Рассмотрим же, насколько добросовестно пользуются сектанты Св[ященном] Писанием для подтверждения своего учения о бесполезности поста?

Во времена апостолов общество верующих состояло из обратившихся ко Христу евреев и язычников. Некоторые из уверовавших евреев придерживались постановлений ветхозаветного закона: не вкушали мяса нечистых животных (см.: Лев. 11; Втор, 14), идоложертвенного (см.: Исх. 34, 15), а также и той пищи, к которой прикасалось что-либо нечистое (см.: Лев. 7, 19). Верующие же из язычников не соблюдали этих постановлений. Между теми и другими происходили споры и разногласия. Кроме того, неверующие язычники, зная строгую разборчивость евреев в пище и питии, иногда окропляли идоложертвенною кровью продаваемую на торгу пищу, чтобы потом смеяться над теми из евреев, которые покушают этой, нечистой, по их верованию, пищи.

В своих посланиях (Рим. 14; 1 Кор. 8 и 10; Кол. 2) ап[остол] Павел разъясняет, что ветхозаветные постановления о пище теперь не имеют силы. Для чистых все чисто, а потому и пища, прежде почитавшаяся нечистой и идоложертвенной, не оскверняет человека (как не оскверняет и то, когда кто ест неумыты-

ми руками. См.: Мф. 15, 20). Можно покупать на торгу и есть предлагаемое без опасения оскверниться. Христиане из евреев не должны осуждать тех, кто не различает чистое от нечистого, а христиане из язычников не должны есть на соблазн и укорять тех, кто, по немощности своей веры, придерживается ветхозаветных постановлений.

Сектанты, которым, как чревоугодникам, не нравится учение Спасителя и апостолов о необходимости телесного поста, выхватывают из Св[ященного] Писания тексты, служащие к выяснению той истины, что теперь не возбраняется вкушать пищу, прежде почитавшуюся нечистой, и победоносно кричать: «Свобода! Свобода! Посты не нужны! Ешь, что хочешь, и сколько желаешь: пища для чрева, и чрево для пищи!».

Но забывают эти чревоугодники, что, *«возвещая свободу»*, они сами *«соделались рабами тления»* (2 Пет. 2, 19), рабами своего чрева. Не внемлют они словам ап[остола] Павла: *«Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною»* (1 Кор. 6, 12). *«К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти»* (Гал. 5, 13).

Уверяя, что телесный пост *«имеет только вид мудрости в самовольном служении, смиренномудрии и изнурении тела, в некотором небрежении о насыщении плоти»* (Кол. 2, 23), сектанты клеветают на ап[остола] Павла. Как мог этот проповедник истины, сам часто прибывавший в посте, отрицать его значение и необходимость? Неужели он противоречит самому себе? Нет! Сам же ап[остол] Павел пишет: *«Верен Бог, что слово наше к вам не было то «да», то «нет»»* (2 Кор. 1, 18).

Только невежды и неутвержденные могут в приводимых сектантами словах ап[остола] Павла видеть противоречие учению Спасителя, пророков и апостолов о необходимости телесного поста.

«Если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений: «не прикасайся, не вкушай не дотрагивайся», по заповедям и учению человеческого? Это имеет только вид мудрости в самовольном служении, смиренномудрии и изнурении тела, в некотором небрежении о насыщении плоти» [Кол. 2, 20–23]. То есть: следуя ветхозаветным постановлениям о различении чистой и нечистой пищи и воздерживаясь от вкушения пищи нечистой не ради усмирения и порабощения плоти, но гнушаясь ею, как скверной, вы тем самым проявляете не «мудрость, нисходящую свыше, но земную, душевную, бесовскую» (Иак. 3, 15). Ваше воздержание будет лишь самовольным, негодным Богу служением, ибо, не имея своею целью усмирение и порабощение плоти, таковое воздержание будет не истинным, но мнимым изнурением тела, только некоторым небрежением о насыщении плоти, так как вы нисколько не ограничиваете себя в употреблении другого рода пищи, почитающейся чистой.

Так должно понимать слова ап[остола] Павла, и только «люди поврежденного ума и чуждые истинны» (1 Тим. 6, 5) могут толковать их «превратно, дабы увлечь учеников за собою» (Деян. 20, 30).

Если у кого из читателей этой беседы имеются еще какие-нибудь недоуменные вопросы, пусть не стыдится за разъяснением их обратиться к духовному пастырю: он никогда не откажет дать необходимые разъяснения и тем «довершит недоконченное» (Тит. 1, 5) мною.

Священник
Григорий Златорунский

Опубликовано в журнале «Ставропольские епархиальные ведомости» за 1912 год: № 40. 30 сентября. С. 1360–1365; № 41. 7 октября. С. 1382–1390; № 42. 14 октября. С. 1411–1420; № 43. 21 октября. С. 1455–1460.

СЫНЫ ВЕКА СЕГО ДОГАДЛИВЕЕ СЫНОВ СВЕТА (Лк. 16, 8)

При журнале «К свету» в конце 1913 года особым приложением были разосланы объявления о подписке на различные журналы, в том числе на сектантские «Гость» и «Духовный Христианин» и старообрядческую «Церковь».

Интересно знать, за особую ли плату напечатаны и разосланы объявления об этих трех журналах, или же редактор журнала «К свету» священник о. Н. Лебедев заключил полюбовную сделку с издателями упомянутых журналов, пообещавшими в благодарность за оказанную услугу, в свою очередь, поместить в издаваемых ими журналах объявление о подписке на журнал «К свету»?

Весьма прискорбно, что о. Н. Лебедев в погоне за подписчиками (еще прискорбнее, если объявления разосланы за особую плату, ибо в этом случае будет погоня за рублем) пользуется услугами врагов православия, которые при помощи издаваемых ими журналов стараются проложить торную дорогу не к свету, а к тьме.

Сомневаюсь, что у о. Н. Лебедева прибавится подписчиков, если объявления о его журнале будут напечатаны в антиправославных периодических изданиях. Кто выписывает журналы: «Гость», «Духовный Христианин» и «Церковь»? Сектанты, старообрядцы да некоторые из православных миссионеров, изучающих жизнь и учение отщепенцев от Православной Церкви.

Хотя сектанты и старообрядцы прочитают объявление о подписке на православный журнал «К свету», то все же не выпишут его, ибо они уже приняли тьму вместо света, ночь вместо дня, и тьму возлюбили более, нежели свет, и не идут к свету, чтобы не обличились заблуждения их.

Издатели сектантских журналов хорошо знают дух собратьев по вере и, помещая в своих изданиях объявления о подписке на православный журнал, нисколько не опасаются, что эти объявления расположат кого-либо из сектантов, коснеющих в заблуждениях, выписать и читать журнал, ведущий к свету, к истине.

Тщетны надежды о. Н. Лебедева приобрести подписчиков из среды сектантов! Издателям же сектантских журналов он оказал большую услугу, разослав своим подписчикам объявления о журналах «Гость» и «Духовный Христианин».

Объявления на эти журналы имеют своею целью уловлять подписчиков среди православных чад Церкви, причем издатель «Гостя» В. Фетлер действует с осторожною хитростью, а издатель «Духовного Христианина» А. Проханов с наглою откровенностью.

Фетлер в своем объявлении не предупреждает читателей сего объявления, что его журнал *духовного пробуждения «Гость»* будет освещать и разрешать вопросы веры не в строго-православном духе, а с сектантской точки зрения; умалчивает, что те *«многие богословские передовые статьи по важным духовным вопросам»*, а также *«проповеди Фетлера и других проповедников в России, поучительные рассказы и примеры»*, которые, как видно из объявления, приготовлены к печати на страницах «Гостя» в 1914 году, будут иметь своею целью удерживать в сетях сектантских заблуждений всех потерпевших кораблекрушение в вере и отравлять сектантской

закваской чистый смысл у тех православных христиан, кои, не будучи знакомы с деятельностью Фетлера и прочих лжепроповедников в России, выпишут и будут читать журнал «Гость», предполагая найти в нем душеполезное чтение.

Да, сыны века сего догадливее сынов света, и Фетлер, благодаря любезной услуге о. Н. Лебедева, несомненно, воспользуется плодами своей хитрости.

Конечно, Фетлер не питает надежды на немедленный переход в сектантство тех лиц, кои будут иметь неосторожность выписать и читать журнал, направленный против православия. Нет! Он стремится к тому, чтобы его «Гость», хитростью вкравшись в дом православной семьи, заронил в душах некоторых, не достаточно утвержденных чад Церкви хотя малую искру сомнения к истинам, проповедуемым православными пастырями. Со временем же эта искра, под влиянием речей всюду рыскающих опытных в искусстве оболъщения лжеучителей, воспламенится, и сектанты обогатятся новыми членами своего незаконного сборища.

Яд сектантской закваски действует иногда медленно, но результат этого действия ужасен: если со стороны православных пастырей не будет вовремя принято должных мер к вразумлению колеблющихся и сомневающихся, то хромлющее делается сыном погибели.

Такова тактика Фетлера. Проханов действует откровеннее. Он не скрывает, что его журнал имеет строгосектантское направление, что цель журнала не только обслуживать духовные правовые и общественные интересы сектантов, но и объединять под знаменем врагов православия всех свободомыслящих людей в России.

Привожу здесь базовое объявление в несколько сокращенном виде.

«Открыта подписка на 1914 год на ежемесячный народный свободомыслящий журнал «Духовный Христианин» сынов свободы, поклоняющихся Отцу в духе и истине».

Какое громкое название! Свободомыслящий журнал сынов свободы... Кто сыны свободы? Конечно, Проханов под сынами свободы понимает себя и прочих сектантов, которые, не желая нести благое иго и легкое бремя Христа, отделили себя от единства веры, от Православной Христовой Церкви, стали иначе мыслить, учить превратно и жить по иным правилам.

Нет! Не свободомыслие соделывает людей сынами свободы. Где свободомыслие, там нет единодушия и единомыслия, но будут разномыслия, разногласия и разделения, приводящие к заблуждениям, а потому свободомыслящие не могут соделаться сынами свободы. Впрочем, они *«свободны от праведности»* (Рим. 6, 20), но эта свобода соделала их не сынами свободы, а рабами греха и заблуждений, сынами противления, прикрывающимися свободой.

Что же соделывает людей сынами свободы? Ответ на этот вопрос дан в Св[ятом] Евангелии словами Самого Господа Иисуса Христа: *«Тогда сказал Иисус к уверовавшим в Него иудеям: если, пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики и познаете истину, и истина соделает вас свободными. Если Сын освободит вас, то истинно свободны будете»* (Ин. 8, 31–36).

Итак, сынами свободы могут быть лишь познавшие истину, а истину преподает только Христова Церковь, ибо она есть столп и утверждение истины (см.: 1 Тим. 3, 15). Церковь, как Тело Христово, едина (Еф. 4, 4), ее Глава – Христос, и Он же Спаситель Тела (см.: Еф. 5, 23). Верующие не призваны к свободомыслию: апостолы непрерывным напоминанием возбуждали чистый смысл (см.: 2 Пет. 3, 2) членов Христовой Церкви и увещевали, чтобы верующие, как достигшие совершенства, всегда соедине-

ны были в одном духе и одних мыслях (см.: 1 Кор. 1, 10; Флп. 2, 2; 3, 15–16). Апостолы же заповедали членам Церкви хранить единство веры, ибо истинная вера едина, как и един Господь (см.: Еф. 4, 5).

Все сыны свободы в то же время рабы Бога (см.: Рим. 6, 22), хранящие покорность вере (см.: Рим. 16, 19), послушные голосу Церкви. Сектанты же, по причине своего противления Церкви, соделались как бы язычниками и мытарями (см.: Мф. 18, 17). Они не устояли в истине, но, заразившись свободомыслием, утратили чистый смысл, заменили истину Божию ложью и ныне лишь льстят свой слух баснями и превратным толкованием Слова Божия.

Сектанты не сыны свободы, и для прохановского журнала более верным названием было бы следующее: «Свободомыслящий журнал сынов противления, действующих по воле князя, господствующего в воздухе [см.: Еф. 2, 2]».

В прохановском объявлении говорится, что «Духовный Христианин» есть *«орган религиозно-философского освобождения от «убивающей буквы»*. Приводится и текст Св[ященного] Писания: *«Бог дал нам способность быть служителями Нового Завета, не буквы, но Духа, ибо буква убивает, а дух животворит»* (2 Кор. 3, 6).

Проханов хочет присвоить себе и сектантам то, что им не принадлежит и принадлежать не может. Бог дал способность быть служителями Нового Завета не слушникам Церкви, а верным чадам ее, которые и свободны от убивающей буквы. Отделившиеся же от единства веры называются в Писании людьми душевными, не имеющими Духа Животворящего (см.: Иуд. 1, 19). Тщетны усилия сектантов освободиться от убивающей буквы! Не поможет и прохановский журнал, ибо он принесет своим читателям не освобождение, а закрепощение к басням и постановляем людей, отвращающихся от истины.

«Первой задачей журнала «Духовный Христианин», – гласит прохановское объявление, – является объединение свободомыслящих читателей из народа и образованных классов для разработки вопросов духа и жизни на почве свободной мысли».

Старая песня на новый лад! В не так давнее время подобные воззвания расклеивались по заборам, разбрасывались по улицам и дворам: свободомыслящие призывались к объединению для ниспровержения государственной власти. Объединение не достигло цели лишь потому, что этому помешали правомыслящие члены Церкви. И вот прохановский журнал взял на себя задачу объединения всех свободомыслящих из народа и образованных классов для разработки вопросов духа и жизни на почве свободной мысли (читай: для разработки успешного способа борьбы с православием, которое служит твердым оплотом государственного строя в России).

«Второй задачей журнала, – объявляет Проханов, – является обслуживание духовных, правовых и общественных интересов духовных христиан; так как именно в этой громадной группе русского народа разработка вопросов духа поставлена на наиболее свободную почву, а развивая правовое и общественное самосознание этой группы, журнал prepares сознательных общественных работников, могущих привести свой труд и опыт на пользу родины и ближних своих».

Итак, прохановский журнал будет служить «университетом на дому» для подготовка опытных, сознательных работников, могущих со временем принести великую пользу (то есть громадный вред) родине и несознательным соотечественникам.

Журнал «Духовный Христианин», говорится в объявлении, *«не преследует целей наживы и всю чистую прибыль»* (вероятно, и американские доллары, ассигнованные на Филадельфийском съезде для пропаганды сектантства в России?) *«затрачивает на расширение и*

усовершенствование журнала и книгоиздательства при нем. Цена журнала с пересылкой на год 3 рубля. Учителям и законоучителям высылается за 2 рубля».

Законоучителям-то Проханов напрасно сделал скидку с подписной цены на журнал. Какую пользу может принести законоучитель в деле пропаганды сектантских умствований? Скорее, можно ожидать, что он выпишет журнал лишь для того, чтобы устно и письменно обличать несостоятельность свободомысленных бредней сектантских борзописцев, а это только может повредить целям прохановского журнала.

Другое дело – народные учителя. Среди них имеется много сознательных свободолобцев, и для целей прохановского журнала, пожалуй, выгодно было бы рассылать журнал даже бесплатно всем учителям, выразившим желание приобрести опыт в деле насаждения в ум и сердце учащихся детей любви к свободомыслию, недоверия к пастырям и ненависти к православию.

Неужели и на будущее время в журналах с строгоправославным направлением будут рассылаться объявления о подписке на сектантские периодические издания? *«Кое общение у света со тьмою?»* (2 Кор. 6, 14).

Священник
Григорий Златоунский

Опубликовано в журнале «Ставропольские епархиальные ведомости» за 1914 год; № 6. 9 февраля. С. 170–176.

БИБЛИОГРАФИЯ

Архивные фонды:

1. ГАНО. Ф. Д-156. Коллекция метрических книг культовых учреждений.
2. ГАРФ. Ф. Р-470. Особая комиссия при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России по расследованию действий большевиков.
3. ГАРФ. Ф. Р-3431. Всероссийский Церковный Поместный Собор (Священный Собор).
4. ГАРФ. Ф. Р-3435. Отдел юстиции Особого совещания при главнокомандующем Вооруженными силами на Юге России.
5. ГАСК. Ф. 73. Ставропольская 1-я мужская гимназия.
6. ГАСК. Ф. 135. Ставропольская духовная консистория.
7. ГАСК. Ф. 237. Ставропольский церковно-епархиальный совет.
8. ГАСК. Ф. Р-870. Военно-следственная комиссия при Управлении Ставропольского военного губернатора.
9. ГАСК. Ф. Р-1919. Коллекция документальных материалов «Установление, упрочение Советской власти и гражданская война на Ставрополье».
10. ГАТО. Ф. 170. Томская духовная консистория.
11. РГИА. Ф. 799. Хозяйственное управление при Синоде.

Опубликованные источники:

1. Беседа с Патриархом Тихоном // Свобода России. 1918. Срeда, 22 (9) мая.
2. Великое русское дело в Сибири. Харьков, 1898.
3. Власть труда. 1918. № 2, 11, 46.

4. Головенченко Ф., Емельянов Ф. Гражданская война в Ставропольской губернии (1918–1920 гг.): исторический очерк. Ставрополь, 1928.
5. Документы Священного Собора Православной Российской Церкви 1917–1918 годов. Т. 5. Деяния Собора с 1-го по 36-е. М., 2015.
6. Донская волна. 1918. № 21.
7. Деникин А. И. Очерки русской смуты. Т. 2–4. Париж, Берлин, 1921–1925.
8. Златорунский Г., священник. Из впечатлений при поездке на Белгородские торжества 1911 года. Армавир, 1912.
9. Иоанн (Шаховской), архиепископ. Интервью, данное 2 февраля 1982 года (к 80-летию) // Вестник РХД. 1982. № 3 (137).
10. КЕВ. 1884. № 15.
11. Краснов В. М. Из воспоминаний о 1917–1920 гг. // Архив русской революции. В 22 т. Т. 8. М., 1991.
12. Кубанский край. 1918. № 80.
13. Мамырин Г. Краткие сведения о Томской губернии. Полтава, 1912.
14. Михайлов Н. Т., священник. Справочник по Ставропольской епархии. Екатеринодар, 1910.
15. Отчет о состоянии школ церковно-приходских и грамоты Ставропольской епархии в 1903–1904 учебном году в учебно-воспитательном отношении // Приложение к СЕВ. 1905. № 3.
16. Полное собрание сочинений протоиерея Иоанна Восторгова. В 5 т. СПб., 1995.
17. Положение церковного и школьного строительства в районе Сибирской железной дороги на средства Фонда имени Императора Александра III к январю 1898 года. СПб., 1898.

18. Последнее Деяние Священного Собора 1917–1918 гг. // Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. 2009. Вып. II:1 (30). С. 51–60.
19. *Редкозубов П. Ф.* Родное село: [рукопись из фондов Историко-краеведческого музея им. Я. Ф. Балахонова].
20. *Саблер С. В., Сосновский И. В.* Сибирская железная дорога в ее прошлом и настоящем. СПб., 1903.
21. СЕВ. 1887. № 14. 1888. № 14–15. 1889. № 14–15. 1890. № 13–14. 1891. № 13. 1892. № 14. 1893. № 13. 1894. № 2, 5. 1895. № 8. 1897. № 6, 15. 1898. № 9. 1900. № 10, 22. 1901. № 9. 1902. № 20. 1903. № 16. 1904. № 2, 5. 1905. № 5, 10, 15. 1909. № 13–14, 23. 1910. № 20. 1911. № 40, 41. 1912. № 8, 18–19, 23–26, 33–34, 40–43. 1913. № 22. 1914. № 6, 15/16, 35. 1916. № 34, 38, 49. 1917. № 17. 1918. № 4, 8, 10, 67.
22. Справочная книга по Томской епархии за 1909/10 г. Томск, 1911.
23. Ставропольские ведомости. 1918. № 20, 27, 35–36, 41, 45, 50, 61, 64, 75, 105.
24. *Твалчрелидзе А.* Ставропольская губерния в статистическом, географическом, историческом и сельскохозяйственном отношениях. Ставрополь, 1991.
25. ТЕВ. 1908. № 15, 21. 1909. № 1, 6–7/8, 15. 1910. № 19. 1913. № 11–12, 21, 41/42. 1914. № 2.
26. Челябинский переселенческий пункт. СПб., 1910.
27. Юго-Восточный Русский Церковный Собор 1919 года: сб. документов / под ред. *Ю. А. Бирюковой.* М., 2018.
28. *Ястребов П. П.* Миссионер высокопреосвященнейший Владимир, архиепископ Казанский и Свияжский: Исследование по истории развития миссионерства в России. Казань, 1898.

Литература:

1. *Агеева И.* Село Таскаево. Страницы истории // Сайт Администрации Барабинского района Новосибирской области. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/page_564/selo_taskaevo.pdf (Дата обращения: 05.02.2023).
2. *Агеева И., Капралова М.* 290 лет д. Бакмасиха 1726–2016 гг. Деревенька ненаглядная, любимая моя // История населенных пунктов Барабинского района. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/wiki/2017/07/bakmasiha_v_spisok.pdf (Дата обращения: 05.02.2023)
3. Административно-территориальное устройство Ставрополя с конца XVIII в. по 1920 г.: справочник. Ставрополь, 2008.
4. *Азаренкова А. С., Бондарь И. Ю., Вертышева Н. С.* Основные административно-территориальные преобразования на Кубани (1793–1985 гг.). Краснодар, 1986.
5. *Белянин Д. Н.* Столыпинская переселенческая политика в Томской губернии (1906–1914 гг.) // Россия. История государства. Режим доступа: https://statehistory.ru/books/Dmitriy-Belyanin_Stolypinskaya-pereselencheskaya-politika-v-Tomskoy-gubernii--1906-1914-gg---/6 (Дата обращения: 05.02.2023).
6. *Васильева О. Ю.* Русская Православная Церковь и Советская власть в 1917–1927 годах // Вопросы истории. 1993. № 8. С. 40–54.
7. *Гаазов В., Леу М.* Ставрополь и его окрестности: Ставрополье в названиях. М., 2006.
8. Георгиевская епархия. 2012–2017. М., 2017.

9. *Горобец А. А., Э. П. Р. Исаакий (Положенский)* // Православная энциклопедия. Т. XXVII. М., 2011. С. 36–38.
10. *Дамаскин (Орловский), игумен*. Методологические аспекты церковно-исторических исследований на современном этапе // Вестник архивиста. 2012. № 2. С. 137–145.
11. *Дамаскин (Орловский), игумен*. Методология и практические особенности исследования подвига новомучеников и исповедников российских // Синодальная комиссия по канонизации святых. Режим доступа: [https://comsan.ru/upload/Pulic/220119_igum_damask\)2009.pdf](https://comsan.ru/upload/Pulic/220119_igum_damask)2009.pdf) (Дата обращения: 05.02.2023).
12. *Дамаскин (Орловский), иеромонах*. Мученики, исповедники и подвижники благочестия Российской Православной Церкви XX столетия. В 7 кн. Тверь, 1992–2002.
13. *Жиромская В. Б.* Отношение населения к религии по материалам переписи 1937 года: доклад на заседании Ученого совета ИРИ РАН 19 декабря 1996 года // Труды Института Российской истории РАН 1997–1998 гг. Вып. 2. М., 2000.
14. *Журавский А. В.* Владимир (Петров) // Православная энциклопедия. Т. VIII. М., 2004. С. 656–658.
15. За Христа пострадавшие: Гонения на Русскую Православную Церковь. 1917–1956: биографический справочник. А-К. Кн. 1. М.: Православный Свято-Тихоновский богословский институт, 1997.
16. *Иноземцева З. П.* Архивный документ в агиографических исследованиях. Источниковедческий аспект // Прославление и почитание святых: материалы конференции. М., 2014.
17. История Русской Церкви. Кн. 9: 1917–1997 / *Протоиерей Владислав Цыпин*. М., 1997.
18. Канонизация святых в XX веке. М., 1999.
19. *Кашеваров А. Н.* Православная Российская Церковь и советское государство (1917–1922). М., 2005.
20. *Киреев С.* Мученики и исповедники Русской Православной Церкви (Ставропольский край). 1918–1943 гг.: биографический справочник: дипломная работа. Ставрополь: Ставропольская духовная семинария, 2001.
21. Красный террор в годы Гражданской войны: По материалам Особой следственной комиссии по расследованию злодеяний большевиков / под ред. *Ю. Фельштинского*. М., 2004.
22. *Литвин А. А.* Красный и белый террор в России. 1918–1922 гг. М., 2004.
23. *Небавский А., священник, Кияшко Н. В.* Духовенство Кавказской и Ставропольской епархии в годы красного террора на юге России // Отрадненские историко-краеведческие чтения. Вып. VII: Материалы межрегиональной научной конференции / ред.-сост. С. Г. Немченко. Армавир, 2019. С. 29–32.
24. *Никольский С., протоиерей*. Указатель статей неофициальной части Ставропольских епархиальных ведомостей за 35-летний период их издания, 1873–1907. Ставрополь, 1907.
25. Новомученики и исповедники Русской Православной Церкви XX века: база данных. Режим доступа: http://www.pstbi.ccas.ru/bin/code.exe/frames/m/ind_oem.html/ans (Дата обращения: 05.02.2023).
26. *Панасенко О., протоиерей*. Храм села Калиновского и священномученик Иоанн // Георгиевская епархия: Страницы истории, 14.11.2017. Режим доступа: <http://georg-eparhia.ru/3647-hram-sela-kalinovskogo-i-svyaschennomuchenik-ioann.html> (Дата обращения: 05.02.2023).

27. *Папков А. И.* Иоасаф (Горленко), свт. // Православная энциклопедия. Т. XXV. М., 2011. С. 153–164.
28. *Пивоваров Б., протоиерей, Чураков С., священник.* Макарий (Невский) // Православная энциклопедия. Т. XLII. М., 2016. С. 390–401.
29. *Польский М. А., протоиерей.* Новые мученики Российские. Т. I. Jordanville, 1949. С. 191.
30. *Попова В. В.* Наша Барсуковская. Ставрополь, 2020.
31. Пострадавшие за веру и Церковь Христову. 1917-1937 / сост. *А. Головкова, О. Халова.* М., 2012.
32. Революционный держите шаг: рассказывают участники Октябрьской революции и гражданской войны на Ставрополье / ред. *П. И. Дубинин.* Ставрополь, 1967.
33. *Самойленко П. М., протоиерей.* Выпускник Ставропольской духовной семинарии священномученик протоиерей Иоанн Восторгов: к 130-летию священнической хиротонии // Актуальные вопросы церковной науки. 2020. № 2. С. 190–195.
34. *Самойленко П. М., протоиерей, Пантохин А. М., священник.* Архиепископ Агафодор (Преображенский). Ставрополь, 2018.
35. Священник Григорий Васильевич Златорунский (станция Барсуковская) // Сайт Комиссии по канонизации святых Екатеринодарской епархии. Режим доступа: <http://kanonkuban.ru/svyashhennik-grigorij-vasilevich-zlatorunskij-stanica-barsukovskaya/> (Дата обращения: 05.02.2023).
36. *Соловьева Е. И., Константинов Д. В.* Деятельность фонда имени императора Александра III в церковно-школьном строительстве в Сибири // Культурный потенциал Сибири в досоветский период. Новосибирск: НГПУ, 1992. С. 105–114.
37. Список церквей Барабинского района // Сайт Администрации Барабинского района Новосибирской области. Режим доступа: https://admbaraba.nso.ru/sites/admbaraba.nso.ru/wodby_files/files/page_564/mihailo-arhangelskaya_cerkov.pdf (Дата обращения: 05.02.2023).
38. Ставропольская и Невинномысская епархия // Православная энциклопедия. Т. LXV. М., 2022. С. 675–691.
39. Ставропольская митрополия // Православная энциклопедия. Т. LXV. М., 2022. С. 691–692.
40. *Суханова Н. И.* Гражданская война 1917–1920 гг. на Северном Кавказе: социально-политический аспект: дис. ...доктора ист. наук. Ставрополь, 2004.
41. *Суханова Н. И.* Ставрополье в годы Гражданской войны (1918–1920 гг.) // Вестник Ставропольского государственного университета. Ставрополь, 2005. № 40. С. 44–53.
42. Храм Воздвижения Креста Господня с. Бешпагир: страница прихода. Режим доступа: <http://www.beshpagirnika.com> (Дата обращения: 05.02.2023).
43. Храмы и монастыри Ставропольской епархии (1843–1920): справочник. Ставрополь, 2012.
44. Черная книга: «Штурм небес»: сборник документальных данных, характеризующих борьбу советской коммунистической власти против всякой религии, против всех исповеданий и Церквей / сост. *А. А. Валентинов.* Париж, 1925.
45. *Шкаровский М. В.* Русская Православная Церковь в XX веке. М., 2010.
46. Энциклопедический словарь Брокгауза и Ефрона. Т. XIXa. 1896.

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

- АМП – Архив Московской Патриархии
БГИКМ – Белгородский государственный историко-краеведческий музей
ГАНО – Государственный архив Новосибирской области
ГАРФ – Государственный архив Российской Федерации
ГАСК – Государственный архив Ставропольского края
ГАТО – Государственный архив Томской области
ГИМ – Государственный исторический музей
КГИАМЗ – Краснодарский государственный историко-археологический музей-заповедник им. Е. Д. Фелицына
КЕВ – Кавказские епархиальные ведомости
РГАКФД – Российский государственный архив кинофотофонодокументов
РГИА – Российский государственный исторический архив
СГМЗ – Ставропольский государственный историко-культурный и природно-ландшафтный музей-заповедник им. Г. Н. Прозрителева и Г. К. Праве
СЕВ – Ставропольские епархиальные ведомости
ТЕВ – Томские епархиальные ведомости
ТОКМ – Томский областной краеведческий музей им. М. Б. Шатилова
ЦГАКФФД СПб – Центральный государственный архив кинофотофонодокументов Санкт-Петербурга

СОДЕРЖАНИЕ

Из истории подвига и прославления первых страдальцев за веру Христову на Ставрополье	5
Житие священномученика Григория Златорунского	63
Житие священномученика Димитрия Семенова	137
Молитвы святым священномученикам Григорию Златорунскому и Димитрию Семенову	207
Примечания.	209
Творения священномученика Григория Златорунского	223
Впечатления при поездке на Белгородские торжества.	225
Беседа с новобранцем о присяге.	239
Беседа с баптистом о посте.	252
Постники (Беседа с хлыстовствующим о мясоядении).	267
Сыны века сего догадливей сынов света (Лк. 16, 8).. . . .	295
Библиография.	302
Список сокращений.	310

Религиозно-просветительное издание

Священник Евгений Шишкин

**ПЕРВЫЕ
НА СТАВРОПОЛЬЕ
НОВОМУЧЕНИКИ
ЦЕРКВИ РУССКОЙ**

Дизайн и верстка – *Любовь Владимировна Галкина*

Компьютерный набор текстов творений
священномученика Григория – *Кирилл Постников*

Корректор – *Александра Юрьевна Шишкина*

ISBN 978-5-6048187-3-2



Подписано в печать 22.05.2023 г. Формат 72x104/16.

Бумага мелованная. Гарнитура Garamond.

Печать офсетная. Усл.-печ. л. 18,12. Тираж 500 экз.

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования
«Ставропольская духовная семинария Ставропольской и Невинномысской епархии

Русской Православной Церкви»

355017, г. Ставрополь, ул. Держинского, 155

stpds@yandex.ru

www.stpds.ru

Отпечатано ИП Ютишев А.С.

Россия, 344004, г. Ростов-на-Дону, пл. Рабочая, 25

Тел./факс: (863) 244-44-42, 244-46-77, 244-47-27

E-mail: office@omegarprint.ru

Заказ №

2023 г.